

دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک کا علمی و دینی مجلہ



ڈیپریسریپسٹی

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی و متعمم دارالعلوم حقانیہ
اکوڑہ خشک ضلع پشاور

تبلیغی اور دعوتی جہاد

گروپ اپنی اپنی ذمہ داری اور ملی افادیت عموماً کرتے ہیں تو اس آواز میں کہ زیادہ سے زیادہ تبلیغی جہاد کے تعاون ہی سے القیہ بہت جلد اپنے غرضوں تک پہنچ سکتا ہے



گروپ کے نام اور اس کے افسران تعلیمات کتاب و سنت، علم و حق پرستی، اور غرضوں تک پہنچنے کے لئے

- اگر آپ اس اپنی اپنی تبلیغی جہاد میں براہ راست شریک ہونا چاہتے ہیں تو آئیے اپنے پیروں کے تعاون القیہ کی سرپرستی کیجئے
- اپنے حلقہ و اثر و رسوخ سے القیہ کیجئے خریدار بھیج سکتا ہے
- دینی ورک اور گروپ کے لئے دوستوں کو زیادہ سے زیادہ تعاون میں القیہ سے روشناس کرائیے
- اپنی لکھت سے نامور طلبہ، دینی اداروں، تعلیمی مراکز، انیسٹیٹیوٹوں، دانشمندیوں، اعلیٰ نظریات سے متاثر افراد کے ہم القیہ جاری کرائیے
- القیہ ہدیہ میسر کی عمر کی اور دینی کوششوں کا مرتق ہو تو آپ کمر بیٹھے
- اس تمام تبلیغی محنت میں برابر کے شریک ہوں گے
- اگر آپ کے نام القیہ جاری ہے اور آپ نے نہ اشتراک الہی نہ میرا تو علیہ اسماں فرمائیے
- اگر آپ کسی تجارتی فرم کے مالک ہیں تو خود درود اپنے برابر اشعارات سے القیہ کیلئے اشتہارات بنائیے
- اپنے شہر میں کسی مزدور دینا تندرستی کے ان القیہ کی انجمنی قائم کر دیتیے
- اپنے حلقہ و تعلیمات سے القیہ کو زیادہ زیادہ تھوڑی فوجیوں سے آہستہ آہستہ تقویت دیتیے
- اگر پرفتن و دروغ القیہ و حق کی ایک قہر لی اور سہیلان باطل کا ایک مخالف ہے، اس کے فروغ اور ترقی میں ایک کوئی کسی انشاءات لایکوں نہ ہو کہ اللہ آپ ہر گزہ ایزدی سے اور زمین کے مستحق ہوں گے

— اللہ العلی

لہذا جمعہ الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار



مدیر: سید الحق

نور نبی و دارالعلوم - ۲

نور نبی و دارالعلوم - ۲

اس شمارے میں

نفسیہ آغاز

سرچشمہ خیر و برکت کی جدائی

عکس تبرکات

تفسیر و اصول تفسیر

زید لے ملہری اور علماء حق کی مخالفت

بلوچستان کا ذکر و مذہب اور اس کی تاریخ

شیخ الازہر سے انٹرویو

اقبال اور ملّا

دلائل تفسیر یا تاویل صحیحہ

نامہ ہائے تعزیت

سید الحق

مولانا شمس الدین شہید سردار عبدالرب نیشنل

علامہ شمس الحق افغانی

جناب مضطر عباسی ایم۔ اے

عبدالمجید و نصر قندی

شیخ عبدالحلیم محمود قاہرہ

امجد علی شاگر بی۔ اے

جناب نور محمد غفاری ایم۔ اے

شاہیر و زعماء ملک و ملت

بدل اشتراک

پاکستان میں سالانہ ۱۵ روپے فی ریچ ایک روپیہ ۵۰ پیسے

برون ملک بحری ڈاک ایک پونڈ، ہوائی ڈاک دو پونڈ

دسمبر تا جنوری

جلد نمبر : ۱۲
شمارہ نمبر : ۳-۲



سرچشمہ خیر و برکت سے محرومی دادی امان مرحومہ کا وصال

فرست غم کہاں زمانے میں آج رولیں تیرے لئے دم بھر

۱۸ فروری الحجہ ۱۴۹۶ھ ۱۰ دسمبر ۱۹۷۵ء بروز جمعہ المبارک نماز جمعہ سے کچھ دیر قبل میری دادی صاحبہ مرحومہ مغفورہ اور حضرت قبلہ والد بزرگوار شیخ الحدیث و استبرکاتہم کی والدہ ماجدہ قدس اللہ سرہ العزیزہ واصل بحق ہو گئیں انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اور یوں ہم خیر و برکت کے اس عظیم الشان سرچشمہ سے ظاہری طور پر محروم ہو گئے جس سے تقریباً پچاس برس سے زائد عرصہ تک پورا خاندان مستفید ہوتا رہا۔

موت ہی ہے اور سب کو جانا ہے، پھر مرحومہ کی عمر اور ضعف و نقابت سب باتیں اسے ایک طبعی حادثہ بنا دیتی ہیں اور بظاہر یہ ایک ذاتی سانحہ ہے مگر درحقیقت دارالعلوم حقانیہ اور حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے تمام کاموں میں پس پردہ دادی صاحبہ مرحومہ کی پیسوز، سلسل اور شبانہ روز دعائیں جس انداز میں کار فرما تھیں اور بوجھ و بوجھ روحانی سہارا حاصل تھا اس لحاظ سے یہ سانحہ صرف ایک گھڑانے کیلئے نہیں بلکہ پورے ادارہ اور اس کی علمی و دینی سرگرمیوں اور دارالعلوم سے وابستہ ہزاروں لاکھوں فضلاء، تلمیذین، محبتیں کیلئے رنج و غم بن گیا۔ ناریں اتھتی اور متعلقین میں سے بہت سے کم حضرات کو اس وجود باوجود کی موجودگی کا علم تھا، اور جب وصال کا علم ہوا تو بہت سے اہل اللہ، علماء و صلحاء نے اس امر کا اظہار کیا کہ دارالعلوم کی ترقیات اور اس کے خدام کا دین کی سرمدی کیلئے حقیقی سماعی کارا زاب سمجھ میں آیا ہے حضرت شیخ الحدیث مدظلہ نے دارالعلوم کے اساتذہ اور طلبہ کے ایک تعزیتی اجتماع میں کبرجلی تذکرہ فرمایا کہ مجھے یہ یقین کامل ہے کہ اس پسماندہ بے آب و گیاہ سرزمین وادی غیر ذی زرع میں دارالعلوم کا قیام اور دین کی اشاعت میری اس ضعیف والدہ ماجدہ کی سوز و تڑپ تعلق مع اللہ اور ہر لمحہ دعاؤں کا نتیجہ ہے۔ پس دادی صاحبہ مرحومہ کی جدائی بلاشبہ اس لحاظ سے بھی موجب غم ہے کہ اس پر نفع و پیر اثر و درمیں دارالعلوم اس سے وابستہ شعبے اور ادارے ایک بہت بڑی روحانی قوت سے (جو پس پردہ تھی) اور اس کی برکات اور دعاؤں سے محروم ہو گئے اللہ تعالیٰ اس غلام کو مرحومہ کے روحانی برکات و فیوضات سے پرفرما دے۔

ہر شخص کو اپنے خاندان کے بزرگوں سے محبت اور عقیدت ہوتی ہے مگر لائق المودت جب ان تمام طبعی عوامل اور دواعی سے ہٹ کر بھی مرحومہ کی طویل زندگی پر نگاہ ڈالتا ہے۔ تو ایمان یقین، صبر و شکر اور عبدیت نصیحت

کے ایسے ایسے مظاہر میں اس پوری زندگی کو ڈوبا ہوا پاتا ہے جو ہر لحاظ سے ایک مومن کامل کی زندگی کہلاتی جاسکتی ہے۔ اس عہدِ غلامت میں جبکہ مردوں میں بھی ایمان و اعمال کے معیار پر پورے اترنے والے عقائد ہیں وادی صاحبہ مرحوم کی ذات میں ہمارے لئے ایک ایسی مومنہ فائزہ کی مثال موجود تھی کہ بلا مبالغہ ان کا کوئی لمحہ اور کوئی لحظہ یا مصلحت و نہی اور نیکو اخلاق سے عالی نہ رہتا فرائض و سنن تو بڑی بات ہے نوافل و مستحبات اور اوراد و اذکار میں بھی شدت حرص اور اہمک و شغف کا عالم جب تک قویٰ نے مکمل جواب نہ دیا فرائض سے کم نہ تھا، معمولی سے معمولی مسئلہ اور کسی شرعی حکم میں اتنا تصلب ہوتا کہ کسی کے کہنے پر اپنی رائے میں لچک نہ پاتیں، عزیمت کا یہ حال کہ رخصت یعنی یتیم اور اشارہ سے یا بیٹھ کر نماز پڑھنے پر بھی ہم مشکل انہیں آمادہ کر سکتے ایک مدت مدید سے رمضان المبارک میں اعتکاف کا شدت سے اہتمام فرماتیں، یہاں تک کہ گذشتہ سے پورستہ رمضان المبارک میں بھی اس سنت کو پورا فرمایا جبکہ بیماری اور ضعف و نقاہت کی وجہ سے تمام تیار دار روزہ نہ رکھنے پر بھی مہر تھے، اس سال بھی جب کہ استغراقِ اودیم غنڈہ کی وجہ سے دن اور رات کا امتیاز بھی مشکل ہو گیا تھا، رمضان المبارک کے روزے پورے کئے جبکہ جسم سانس لینے کا متعلق نہ تھا۔ مگر عین انظار کے وقت بھی طریقی شکل سے روزہ کھولتیں اور یہ کھٹکا لگا رہتا کہ شاید یہ لوگ قبل از وقت ترس کھا کر میرا روزہ کھولتے ہیں۔ قرآن کریم کا ایک معتد بہ حصہ بھیچ سے اذبح تھا، ادعیہ سنونہ کے کئی مجموعے گنج العرش وغیرہ طغولیت سے حفظ تھے اذکار و اوراد کا ایک بڑا ذخیرہ ان کے دماغ میں تھا۔ مگر اس کے باوجود نئی نئی دعاؤں اور اذکار مسنونہ کی تلاش میں رہتیں اس ضمن میں کسی دعاؤں کی کتاب میں جبکہ ان کی مینائی قائم تھی کوئی دعایا درو یا دیکھا تھا اور بعد میں اسے کچھ بھولی گئیں اور کتاب کا نام بھی حافظہ میں نہیں رہا تھا۔ مگر پچھلے دس پندرہ سال میں ایک بار انہیں بار بار جب بھی موقع ملا اس کتاب کی جلد وغیرہ کی نشانیاں بتلا نکلا کہ مجھ سے تقاضا کرتیں کہ اسے ڈھونڈ کر دعا کی تصحیح کرادوں یہی حال قرآن کریم کی نئی نئی سورتوں کے حفظ کرنے کا تھا۔ لیٹے لیٹے بھی زیادہ وقت قرآن کریم کی تلاوت اور ادعیہ سنونہ اور ذکر اللہ میں گذرتا، اب جبکہ میں حافظہ پر زور دے کر اپنے عہدِ طغولیت کی بایوں کو دیکھتا ہوں تو کمرے میں وادی صاحبہ جو کہ کوسری کے وقت پکٹی پیٹتے ہوئے پورسوز اور مترنم لہجہ میں تلاوت قرآن کریم کی آواز کو اپنے کانوں میں آج بھی گونجتا ہوا محسوس کرتا ہوں پکٹی کی آواز قرآن کریم کی تلاوت کے ساتھ ایک عجیب سماں باندھتی، وہ خود فرماتی تھیں کہ ہمیں ہمارے والد صاحبؒ کا کید کرتے کہ صبح جب پکٹی مینتی ہوتی ہے (اور اس زمانہ میں یہ سب کام خواتین کرتیں) تو بے کار خاموش رہنے کی بجائے قرآن کی تلاوت کرتے رہنا اس طرح لطف بھی آئے گا اور تلاوت کی برکت اور لذت میں کام بھی آسان ہوگا، فرماتیں کہ اس طرح ہم وقت نماز تک ۶۰ سیر گندم بھی پیس لیتیں اور تلاوت کا ثواب بھی حاصل ہوتا رہتا پھر صبح صبح لسی وغیرہ بنانے سے بھی فارغ ہو جاتیں، بعد میں بھی خوش قسمتی سے وادی صاحبہ کا کمرہ میرے کمرہ سے متصل تھا، بیچ میں ایک دروازہ بھی تھا، پچھلے سال تک سردیوں کی طویل راتوں میں

حبیب بھی میری اُدھر توجہ ہر عاقبتی تو داری صاحب کی تلاوت ، اللہ تعالیٰ سے مناجات ، ذکر اللہ اور پشتہ زبان کے عافیتیں شعراء رحمان بابا وغیرہ کی منظوم مناجات اور استغفار و تسبیحات کی ایک عجیب گونج سنائی دیتی ، رات بھر یہی مشغول رہتا ۔ بالخصوص موت کے شدائد جہنم سے پناہ مرصیات ربانی کی استنجا کا عجیب عالم تھا ، جب بھی ہم نے مزاج پرسی کی تو یہی کہا کرتے تو سب گزر جائے گا ، اُس دنیا کی بات کرو ۔ اور غائبہ بالایمان کی دعا میں مانگتیں ، سکرست موت کا انہیں بے حد ڈر تھا ، اور یہ مرحلہ ایسے گزرا کہ کسی کو محسوس نہ ہوا کہ سو گئی ہیں یا وصال ہو گیا ہے ۔ یہاں تک کہ ڈاکٹر نے وفات کے بعد یقین دلایا کہ وصال ہو چکا ہے ۔

وفات کیلئے انہیں جھکا دن بہت محبوب تھا وہ فراموش کر میری دادی کا وصال یوم العزۃ کو صبح صادق سے قبل ہوا تھا ۔ والدہ حرم بھی جھکا کو فوت ہوئے اور والدہ مرحومہ بھی مین اسوقت جبکہ ہمدرد پڑھتیں جھکا کو فوت ہوئی تھیں ، میں بھی اللہ سے یہی مانگتی ہوں چنانچہ یہ تما خاندانے پوری فرائی اور حجتہ المبارک جسے والیوم الرمعدہ شاہید و مشہود کا بھی مصداق کہا گیا ہے ۔ نماز جمعہ سے کچھ قبل شہود کی کن دولت بآدانی سے سرفراز ہوئیں ، عبادات میں انہماک زندہ عن الدنیا کی یہ دولت انہیں اپنے والد ماجد اور بالخصوص اپنی والدہ ماجدہ سے ورثہ میں ملی تھیں وہ اپنی والدہ مرحومہ کی عبادات اور ریاضات کے وہ وہ حالات بیان کرتیں کہ روئے کھڑے ہو جاتے ، فرائض تھیں ذی الحجہ اور محرم کے دس دن اور اس کے علاوہ ہر سال تین ماہ سات دن روزوں کا معمول تھا جسے تقریباً زائد صحت میں مرحومہ نے بھی اپنا یا ۔

یہی حال داری صاحبہ کا عبادات کے علاوہ دیگر اخلاقی قدروں میں بھی تھا ، حیا و عفت کا یہ عالم تھا کہ ان کی مینائی کسی تکلیف سے ۲-۳ برس قبل زائل ہو گئی اندازہ یہ تھا کہ علاج اور اپریشن سے مینائی بحال ہو سکتی ہے اور پر دے وغیرہ کا غافلہ ہے ، اس کے لئے حضرت والدہ ماجدہ نے بار بار باصرہ آمادہ کرنا چاہا مگر صرف اس وجہ پر آمادہ نہ ہوئیں کہ میں اپریشن وغیرہ کے دوران نا محرم مردوں کو کیسے منہ دکھاؤں مجھے اُس دنیا کی آنکھیں چاہئیں یہ دنیا تو گزر جائے گی ۔ زندگی بھر میں نے کوئی نامناسب اور سخت جملہ ان کی زبان سے نہ سنا نہ غصہ اور غضب میں ڈوب کر کوئی ناشائستہ بات زبان سے نکلی ،

جب تک صحت اچھی تھی سحری سے اشراق تک مصلیٰ پر بیٹھ کر اپنے وظائف پورے کرتا اور پھر اس کے بعد اُس پاس کے بچوں اور بچیوں کو قرآن کریم پڑھانا پھر عصر کے بعد عشاء گئے تک اپنی عبادتوں میں مصروف رہنا اور رات کو سونے سے قبل بچوں کو نیکو کو دینی احکام بزرگوں کے واقعات عالم آخرت ، برزخ جہنم ، پل صراط اور میدان محشر کی باتیں سنانا یہی روز و شب تھے جب پانچویں اپنے مقبرے سے دینی جذبات اور احساسات پر غور کرتا ہے تو ان باتوں کی اولین مرتبہ اپنی داری اماں ہی کو پاتا ہے جو میرے بڑے بھائی ہیں ۔ رات کو سونے سے قبل خدا و رسول اور آخرت کی باتوں جنت و جہنم کی تفصیلات و مشرک کے حالات صحابہ کرام اور بزرگوں کے عجیب و غریب واقعات میں مجھے گن کر دیتیں ۔ یہ میری وہ عمر تھی کہ میرا ذہن ان باتوں کا قطعی

صحیح اور پاک نہ کر سکتا اور میں سیرت کی ولویوں میں اپنے آپ کو گم پاتا ، یہی نہیں بلکہ غزوات رسول اور فتوحات مصر و شام اور کربلا کی داستان کرب و بلا کی آدھن بھٹکیاں اپنے داغ میں اپنی داری اماں ہی کے ذریعہ محسوس کرتا ہوں اور سوچتا ہوں کہ عمل کی ہزار تہ دامن ادب ہی دستی کے باوجود اگر داری اماں مرحومہ نے بچپن سے معصوم دینی جذبات اور احساسات کا بیج دل میں نہ بویا ہوتا

تو شاید عمل کے ساتھ ساتھ عقیدہ کی تلقین کو تاہم کاشکار ہوتا۔ وہ میرے دینی جذبات کی پہلی عملہ اور مربیہ تھیں جن تعاقب انہیں کر دیا کہ وہ جنت نصیب کرے۔

انانی ہوا قبل ان اعرف الحق

نصاوت قبل اخلاص فتمکتا

غلامِ کریم نے اپنی اس عابدہ اور شاگردہ کو دینا میں بھی آنکھوں کی ٹھنڈک سے نوازا یعنی حضرت شیخ الحدیث مظلہ علیا فرزندِ دیکھا اور ابنِ علی دینی ریاست سے خوش ہو کر اس دنیا سے گئیں، وہ مجھے فراموش نہیں کہ وہ اور میرے دادا مرحوم آپس میں باتیں کرتے کہ ہم نے حضرت مظلہ کی شکل میں ایک پورا دین کیلئے لگایا ہے، کاش ایسا پورا ایک گلشنِ سرسبز بن جائے گا پورے کوادری صابر نے خونِ پیچہ سے سینیا اسکی آبیاری کی اور اسے اتنا سرسبز و شاداب بنا دیا کہ اس کے ثمرات ہزاروں فضلاء اور علماء جیسی روحانی ذریت کی شکل میں انہیں ملے جو انشا اللہ عالمِ آخرت میں رہتی۔ ان کیلئے صدقہ جاریہ بنیں گے۔

وفات کے وقت حضرت شیخ الحدیث مظلہ قومی اسمبلی کے اجلاس میں مصروف تھے اطلاع ملنے پر شام کو گھر پہنچے، اس وقت المودت کراچی میں تھا ہفتہ کے روزات کو گھر پہنچا، نمازِ جنازہ ہفتہ کے دن گیارہ بجے پڑھی گئی بدستی سے میں اس سعادت اور آخری دیدار سے محروم رہا۔ وفات کی خبر راتوں رات اکثر علاقوں میں پہنچ گئی ریڈیو نے اس خبر کو رات کو اور پھر صبح کو نشر کیا، اخبارات میں بھی اطلاع آگئی۔ اکثر حضرات کا کہنا ہے کہ الیاس پر شکوہ نرانی جنازہ اس علاقہ میں دیکھنے میں نہیں آیا، ایک عجیب نوزائی مخلوق، علماء و صلحاء مشائخِ طلبہ علوم دینیہ اور دیگر دیندار مسلمان فوراً پہنچ گئے۔ ہر شخص تجزیہ و تدفین کی سعادت میں شریک ہونا چاہتا تھا۔ مقامی ٹاؤن کمیٹی اور شہریوں نے ہر طرح سے تعاون کیا۔ اکثر دوکانیں بند رہیں علماء و مشائخ کے علاوہ ہتیار عائدین، مشرفاء اور معززین ملک پہنچ گئے بعد میں تعزیت کا سلسلہ بھی بے حد دراز رہا، تعزیت کیلئے آنے والوں میں گورنر سرحد کی وفاقی اور صوبائی وزراء قومی و صوبائی اسمبلی کے ارکان تعلیمی اداروں سے وابستہ حضرات بالخصوص پشاور یونیورسٹی کے جس کے وائس چانسلر سے لیکر اکثر شعبوں کے سربراہوں، پروفیسروں، لیکچراروں اور طلبہ نے بہت بڑی تعداد میں تہنم رنجہ فرمایا، ملک بھر سے مدارس عربیہ بالخصوص فضلاء دارالعلوم حقایق نے ختمِ کلام پاک اور روحانی والدہ کیلئے ایصالِ ثواب و دعائے مغفرت کی اطلاعیں دیں۔ ملک کے سرکردہ اکابر ملت نے دعاؤں سے نوازا، بندہ ناچیز ان تمام حضرات کا دل شکور ہے۔

اپنی امالِ جی (جنہیں ہم اس نام سے پکارتے تھے) کے ہم اہل خانہ ان پر بے حد احسانات اور حقوق میں سبکی دہے یہ چند سطور بطور تذکرہ عقیدت اپنے معزز قارئینِ نقشِ آغا سے اس بارِ ستار لینے پڑے کہ شاید وہ اپنے اس خادمِ دیرینہ کو ایک ذاتی سا ختم میں اظہارِ جذبات کا حق بڑی خوشی سے دیں گے۔

اللهم نور قبرها و تود مني محمد و املط عليا شابيب الرحمة والرضوان يوم القيمة آمين غمزدہ - محمد الحق



PAKISTAN MUSLIM LEAGUE
BUNDER ROAD,
KARACHI.

فمنزل المعاني في أصلها حرام

عکسِ شہزادہ نواز و فواد
شاہد کے حضور

Lucy

کاربرد در - سازه های بتنی، چوبی و فولادی

در طے ہفت صحت پروردگار کے ہر شے کے لیے درجہ شرف کی بات

عبدالله بن محمد

[illegible]
$$\frac{2}{3}$$

میرزا حسن مستوفی میرزا حسن مستوفی

۱۳ سال ۱۴ خط ایک کھٹے کہ دس دلدن

۱۱۱ علی بن ابی طالب و محمد بن ابی طالب
 حضرت علی بن ابی طالب و حضرت محمد بن ابی طالب

در جلسه نایب - آیه سوره ذر که محمول است بر

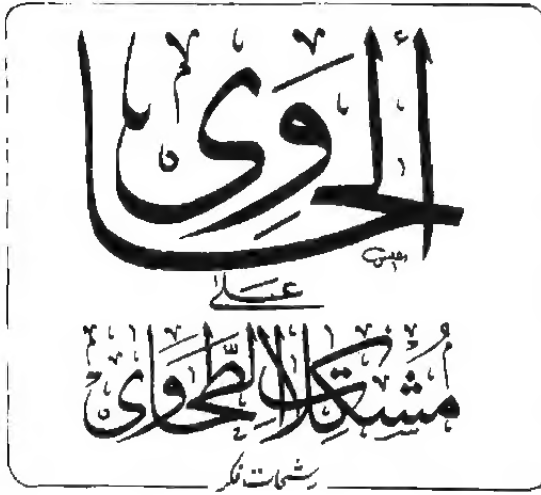
15

151

11.1.73

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين

مؤتمر المصنفین کی تازہ پیشکش
 علماء طلبہ اور اربابِ دانش کیلئے عظیم الشان فخری جرنی



شیخ الحدیث مولانا زکریا سہارنپوری، شیخ الحدیث مولانا عبد الرحمان کالمپوری
 مولانا عبد العظیم ناظم مظاہر العلوم، مولانا مفتی سعید احمد مولانا اسعد اللہ ظلمہ

فقد حنفی اور فنی حدیث کی عظیم الشان مروج کتاب طہاری شریف کے تقریباً ایک سو مشکل مقامات
 کے بارے میں مذکورہ بالا اکابر کے مشترکہ غور و فکر اور بحث و مباحثہ کا مجموعہ برصغیر کے ممتاز تین علماء و
 محدثین کی ایسی اجتماعی تصنیف جس میں کسی ایک مقام کے حل پر کبھی کبھی ہفتوں سوچ و بچار کیا گیا
 یہ نادرا فادات غیر مطبوعہ اور پر اگندہ و منتشر اوراق کی شکل میں تھے۔ علمی اور حدیثی حلقوں میں اس
 کا چرچا اور اشتیاق رہا۔ اور اب اسے پہلی بار طبع کرنے کی سعادت مؤتمر المصنفین نے حاصل کی۔
 کتاب چھپ چکی ہے۔ اور اسکی ترسیل جاری ہے۔

ترتیب و تالیف : قاری سعید الرحمان

صفحات ۲۲۲، عمدہ آفٹ طباعت، اعلیٰ کاغذ، قیمت بارہ روپے علاوہ محصور ڈاک

مؤتمر المصنفین دارالعلوم حقانیہ کوڑہ خٹک



بحالت سفر حسب الحکم صرفہ
یاد داشتے سے مختصراً آٹھ صفحہ
کا مضمون لکھ کر ارسال خدمت
ہے۔ پوری تصحیح کے ساتھ شائع
فرمایا جائے۔ شمس الحق افغانی

تفسیر لغت عرب میں کشف اور کھولنے کا نام ہے اور علم تفسیر وہ علم ہے جس سے قرآن حکیم کا طرز تلفظ اور معانی مفردات، قرآن اور مرکبات و جمل اس طرح کھل جائے کہ مراد الہی واضح ہو جائے تفسیر کا آغاز خود دوہر نبوت میں ہوا۔ اور بقول امام ابن تیمیہ خود سرور کائنات صہابہ کرامؓ کو مطالب قرآن کا درس دیتے تھے۔ نیز قرآن نے حضورؐ کی شخصیت کو بطور مفسر قرآن کے ان الفاظ میں پیش کیا ہے۔ لتبین للناس ما نزل الیہم اور یتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلیہم الکتاب والحکمت۔

بہر حال قرآن حکیم کا صحیح مطلب صاحب قرآن کی ذات اقدس سے وابستہ ہے۔ یا بعد از ان حضوٰر کے شاگردان بلا واسطہ یعنی صحابہ کرامؓ سے منقول ہے۔ اور اس طرح درجہ بدرجہ تابعین اور تبع تابعین کی تفاسیر سے صحیح مراد قرآنی تک رسائی ہو سکتی ہے۔ اور ان حضرات کا فہم مراد قرآنی معیار حق ہے کیونکہ بعد زمانے میں ہر مفسر اپنے عہد کی ذہنی آب و ہوا کی پیداوار ہے، اور بہت کم مفسر ہیں جن کے ذہن و دماغ اس نامدہ سے مستثنیٰ ہو سکتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ صدرِ اول سے اس وقت تک جتنے مفسر پیدا ہوئے ہیں وہ تفسیری معیار فکر کی ایک رو بہ زوال فکر و علم کی ایک مسلسل زنجیر ہے، اور ہر پچھلی کڑی پہلی سے پست تر واقع ہوئی ہے۔ مفسرین کے سلسلے میں جب ہم اوپر کی طرف دیکھتے ہیں تو قرآنی مطالب کی حقیقت اپنی قدرتی شکل میں زیادہ واضح نظر آتی ہے۔ اور جب نیچے اترتے ہیں حالت برکس نظر آتی ہے یہ صورت حال مسلمانوں کے اوبار اور دماغی منزل کا قدرتی نتیجہ تھی وہ جب قرآن کی بلندیوں کا ساتھ نہیں دے سکے تو انہوں نے قرآن کو اس کی بلندیوں سے اس قدر نیچے اتارنا چاہا کہ ان کی لہجوں

کا ساتھ دے کے جسکا بڑا سبب یہ تھا کہ قرآن اپنے انداز بیان طریقی خطاب اپنے طریق استدلال الغرض اپنی ہر بات میں دنیا کے وضعی اصطلاحی اور فنون مدونہ کے خود ساختہ قوانین کا پابند نہیں اور نہ اسے پابند ہونا چاہیے کیونکہ وہ اپنی ہر بات میں فطری طریقہ رکھتا ہے۔ قرآن کے نزول کے وقت اسکے مخاطبین کا پہلا گروہ ایسا تھا کہ ان کا دل و دماغ تمدن کے اصطلاحی سانچوں میں ڈھلا ہوا نہ تھا بلکہ فطرت کی سیدھی سادی فکری حالت میں ان کا ذہن ڈھلا ہوا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ترون کا فطری انداز بیان جب ان کے ذہنوں کے سامنے آیا تو ٹھیک ٹھیک ان کے دلوں میں بس گیا۔

صحابہ کرام جب قرآن کی کوئی آیت یا سورت سنتے تھے تو سننے کے ساتھ ہی اسکی ٹھیک حقیقت کو پالیتے تھے اور انکو کوئی الجھن پیدا نہیں ہوتی تھی، لیکن اسی کے کچھ عرصہ بعد جب روم و ایران کے تمدن کی ہوائیں چلنے لگیں اور علوم و فنون اصطلاحیہ کا دور شروع ہوا تو اصطلاحیت کا ذوق بڑھنے لگا، اور قرآن حکیم کے فطری اسلوب سے بعد اور نا آشنائی بڑھتی چلی گئی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ قرآن کی ہر بات کو علوم و فنون کے وضعی سانچوں میں ڈھالنا شروع ہوا۔

قرآن جب ان سانچوں میں ڈھلنا قبول نہیں کرتا تھا اس لئے طرح طرح کے الجھاؤ پیدا ہونے لگے اور سمجھانے کی جس قدر کوششیں بڑھتی گئیں تو اور الجھاؤ میں اضافہ ہونے لگا۔ اس دور کے مفسرین کی طبیعتیں فطرت کی سادی بات پر راضی نہیں ہوتی تھیں بلکہ علوم و فنون کی اصطلاحیت اور صناعیت میں قرآنی مطالب کی عظمت تصور کرتے تھے، اس لئے انہوں نے قرآن کے سادہ اور فطری مطالب کے لئے اصطلاحیت کے جامے تیار کرنے شروع کئے اور چونکہ یہ جامہ اس پر راست نہیں آسکتا تھا۔ اور انہوں نے بہ تکلف اسکو پہنانا چاہا تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ قرآنی حقائق کی موزونیت باقی نہیں رہی اور ہر بات ناموزوں ہو کر رہ گئی۔

امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر لکھی اور کوشش کی کہ قرآنی حقیقت کو مکمل طور پر یہ مصنوعی لباس

پہنایا جائے لیکن یہ کمان اس سے نہ ہو سکی۔ اس وضعیت اور اصطلاحیت میں انہوں نے

اپنی تفسیر کا نصف سے زائد حصہ صرف کر دیا لیکن حقیقت یہ کہ وضعیت کے پردے جس قدر ہٹتے جاتیں گے، اسی قدر قرآن کی اصل حقیقت ابھرتی آئے گی۔ ہم اس حقیقت کو ایک مثال کے ذریعہ واضح کرنا

چاہتے ہیں، قرآن حکیم نے ارادہ الہی کی موزونیت کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے: **انما امرہ اخارہ**۔

شیئاً ان یقول لہ کن فیکون۔ یعنی خدا جب کسی شے کی نسبت ہونا طے کر لیتا ہے تو فرماتا ہے کہ

ہو جا پس وہ ہو جاتی ہے، یہ سادہ طرز اپنے مقصد میں بالکل واضح ہے۔ کہ ارادہ خداوندی اپنے اثر کے

نافذ کرنے میں دیر نہیں لگنا۔ بلکہ اس کا تقاضا ایسا جلد پورا ہو جاتا ہے کہ جیسے کسی چیز سے کہا جائے کہ ہو جا پس وہ ہو جاتی ہے۔ اب مصنوعیت کا جامہ پہنانے میں یہ الجھاؤ پیدا ہو گیا کہ خدا جب کُن کہتا ہے تو یہ خطاب اسی شے کے وجود کی حالت میں ہوتا ہے یا عدم کی حالت میں اگر پہلی صورت ہے تو موجود کو یہ کہہ دینا کہ ہو جا عبث ہے اور عدم کی حالت میں معدوم کو خطاب کرنا درست نہیں اب ایک صاف محاورہ میں یہ الجھاؤ پیدا کر دیا گیا۔ یا مثلاً لو کان فیہا آتھۃ الا اللہ لفسدتا میں توحید باری پر فطری استدلال کیا گیا ہے۔ کہ اگر کائنات کے نظام کو چیلانے کیلئے ایک ذات کے سوا متعدد خدا ہوتے تو ضرور کائنات کا موجودہ نظام درہم برہم ہو جاتا۔ اس فطری استدلال کو جب منطق کا وضعی لباس پہنایا گیا تو الجھاؤ پیدا ہو گئے کہ نفی ضابطہ اشراک استدلال، اضمی کے اعتبار سے ہے یا محال و مستقبل کے اعتبار اور کیا ایک ہی نظام پر متعدد الہ کا اتفاق ممکن ہے یا نہیں۔

یہی منطقی اور اصطلاحی الجھنیں ہیں جس نے اس صاف اور فطری صداقت کو بجائے واضح کر دینے کے مشتبہ کر دیا۔ یہی ارباب فنون مفسرین قرآنی استدلال کیلئے منطقی مقدمات کو ترتیب دے کر انکے مباحث میں دور از کار بحثیں چھیڑتے تھے اور ان بحثوں سے ان کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ قرآن یا صاحب قرآن کو منطقی ثابت کرنے میں دونوں کی عظمت ثابت ہوگی۔ لیکن اس سے یہ نقصان ہوا کہ ایسا کرنے میں قرآن کی ساری خوبی اور لفتنیگی گم ہو کر شکوک و شبہات کے سینکڑوں دروازے کھل گئے۔

فلسفی مصطلحات اور عربی زبان کی مصطلحات | ان فلسفی اور منطقی مصطلحات کی قلاب میں قرآن کو ڈھال دینے سے ایک نقصان تو یہ ہوا جو اوپر ہم نے ذکر کیا دوسرا نقصان یہ ہوا کہ قرآنی الفاظ کو ان مصطلحات کی شکل میں وہ معانی پہنائے گئے جس کا سلف صالحین کو دم و گمان بھی نہ ہوا ہو گا و ضعیف نے قرآنی مطالب کو مختلف صورتوں میں تبدیل کیا۔

۱۔ یونانی منطق و فلسفہ کے پرستاروں نے سماویات اور کائنات جو کہ قرآنی مطالب کو نظام بطوری اور فلسفہ ارسطو پر فٹ کرنا چاہا جس سے قرآن کی ساری خوبی گم ہو گئی۔

۲۔ جیسے آج کل کے خود فرودشوں نے جدید مغربی علم ہیئت اور سائنس پر قرآن کو فٹ کرنا چاہا تاکہ زمانہ حال کے علوم قرآن سے ثابت کئے جائیں اور فلسفہ حال اور سائنس کو قرآنی آیات میں بھر دیا جائے جس کا صاف مقصد یہ تھا کہ قرآن کا نزول اس لئے ہوا کہ جو بات خدا و ن، نبی و ن، کو پر نیکیں اور دیسی نے بغیر کسی الہامی کتاب کے محض اپنی فکری کوششوں سے دریافت کی ہے وہ چند صدیوں پہلے قرآن نے چیتاؤں اور معجزوں کی شکلوں میں قرآن نے دنیا کے کانوں میں بھونک دی تھی جو صدیوں تک دنیا کی سمجھ میں

ہیں آئی یہاں تک کہ تیرہ سال بعد موجود زمانے کے مفسر پیدا ہوئے اور انہوں نے یہ سچے حل کر دیے، اسی قسم کی تفسیرات تفسیر بالرائے میں داخل ہیں جس پر وعید آتی ہے۔

کلامیات اور تصوف کے رنگ میں قرآن کی تفسیر | علم کلام اور تصوف کے رنگ میں سینکڑوں اصطلاحات پیدا ہوئیں۔ اور چاہے وہ اپنی جگہ کتنے ہی درست کیوں نہ ہوں لیکن قرآن کی تفسیر میں ان اصطلاحات کی ایسی ناموزوں آمیزش کی گئی جسکی وجہ سے قرآن کی فطری اسلوب کی ساری خوبی و دلآویزی گم ہو گئی۔ فلسفہ قدیم ہویا جدید، علم کلام ہویا تصوف اصطلاحی جدید ان کے ذریعہ قرآن کو جو معنی پہنچائے گئے ان کے کافی حصے کو اگر تفسیر تسلیم کیا جائے تو تفسیر بالرائے ہے۔ تفسیر بالرائے کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن کی تفسیر میں عقل و فہم کو دخل نہ دیا جائے بلکہ مراد یہ ہے کہ قرآن کی تفسیر اس تصور کے تحت نہ کی جائے کہ خود قرآن کیا کہتا ہے۔ بلکہ اس انداز فکر کے تحت قرآن کا مطالعہ کیا جاتا ہے کہ ہماری ٹھہرائی ہوئی رائے پر قرآن کے الفاظ کو کس طرح فٹ کیا جاسکتا ہے، چاہئے کہ ان الفاظ کے فٹ کرنے میں توڑ مروڑ سیاق سابق فہم سلف قرآن و دلائل کی خلاف ورزی کیوں نہ ہوتی ہو۔ ایسا کرنے سے جس تشریح قرآنی کو تفسیر کا نام دیا جاتا ہے۔ وہ مراد الہی اور قرآن کی واقعی تفسیر تو نہیں کہلاتی جاسکتی بلکہ تفسیر مراد نفس یا اپنی خواہش وقت کی تشریح و تفسیر کہلائے جانے کی مستحق ہے جسکو ہدایت ربانی کا مقام حاصل نہیں بلکہ ضلالت فکر کی کا مقام حاصل ہے۔

اسی حقیقت کو قرآن نے ان بلیغ الفاظ میں چودہ سو سال قبل بیان کیا ہے۔ یعنی بہ کثیراً و یجہدی بہ کثیراً۔ یعنی بعض لوگ قرآن کی غلط تفسیر بلکہ تحریف کر کے بہت سے لوگوں کو راہ حق سے قرآن کے نام پر ہٹا کر گمراہ کریں گے اور بہت سے لوگ صحیح تفسیر کر کے لوگوں کو ہدایت پر لائیں گے۔

اسرائیلیات | ابتداء سے نو مسلم اہل کتاب بالخصوص یہود کے قصص و روایات پھیلنا شروع ہو گئے اور پھر ان کو مستند و قابل اعتبار ثابت کرنے کیلئے ان کا مراکسی نہ کسی تابعی سے ملا دیا گیا تاکہ انکو

تفسیر سلف سمجھا جائے محققین مفسرین اسلام نے ہمیشہ ان یہودہ روایات کو بھانٹنا چاہا اور اس سلسلے میں سب سے بڑھ کر حصہ تفسیر ابن کثیر نے لیا، جنہوں نے احادیث کے التزام کے ساتھ نقد روایات کا فرض بھی ادا کیا اور اسرائیلی روایات کو ایک ایک کر کے جسم تغیر سے نکال دیا۔ مستشرقین یورپ نے قرآن اور اسلام پر اعتراض کرنے کیلئے ان ہی یہودہ روایات کے حربہ سے کام لیا اور کتاب و سنت کے حقیقی مقاصد و علوم سے بے خبر طبقہ کو شکوک و شبہات میں مبتلا کر دیا۔

بہر حال فہم قرآن کے واسطے مفسر کے لئے حسب ذیل اصول کی رعایت بے حد ضروری ہے تاکہ

تفسیر قرآن کے سلسلے میں تحریف اور تفسیر بالرائے کی گمراہ کن راہ سے بچ سکے۔

اصول تفسیر

۱۔ ایک یہ کہ قرآن نے ایک ہی مقصد کو متعدد مواضع میں بیان کیا ہے، لہذا ایک موضع کی تفسیر میں قرآن حکیم کے ان تمام مواضع سے مدد لینا چاہئے جہاں اسی قسم کا مضمون آیا ہے تاکہ صحیح مطلب واضح ہو جائے۔ اسی کو تفسیر القرآن بالقرآن کہا جاتا ہے۔ اتفاق فی علوم القرآن میں ان کی بیشمار مثالیں ہیں، ہم اختصار کی خاطر ان کو ترک کرتے ہیں۔ ان امثلہ کا کافی ذخیرہ تفسیر ابن کثیر میں موجود ہے۔

۲۔ قرآن کا صحیح مطلب معلوم کرنے کے لئے سابق اور لاحق آیات یعنی سیاق و سباق کو پیش نظر رکھنا چاہئے۔ جو تفسیر سیاق و سباق کے مطابق ہو وہی صحیح تفسیر ہے اور اس کے سوا بے جوڑ اور غلط تفسیر بلکہ تحریف ہوگی اسکی جانچ کے لئے بھی ابن کثیر اور تفسیر روح المعانی کا مطالعہ کیا جائے۔

۳۔ مفردات قرآن کے مختلف معانی ہوتے ہیں اور قرآن کے ہر موضع میں ہر معنی کا مراد لینا درست نہیں بلکہ قرائن قرآن کے تحت ایک لفظ کا ایک مقام میں ایک معنی مراد ہوتا ہے۔ اور دوسری جگہ دوسرا معنی اس لئے صرف عربی لغت کی مدد سے معنی فٹ کرنا درست نہیں، مفردات قرآن کی صحیح مراد کے تعین کے لئے مفردات القرآن امام راعب کا مطالعہ کرنا ضروری ہے۔ تاکہ انتخاب معنی میں غلطی نہ ہو بالخصوص ایسے ددر میں جبکہ زبان قرآن کی مہارت اور ذوق بالکل مفقود ہے۔

۴۔ تفسیر قرآن کی صحت کے لئے حدیث اور سنت نبوی کا مطالعہ بے حد ضروری ہے۔ کیونکہ قرآن کا صحیح علم صاحب قرآن کو ہے۔ اور قرآن کو صاحب قرآن کے ارشادات اور تشریحات سے الگ کر دینا بے راہ ردی ہے۔ تفسیر قرآن سنت و احادیث کے آئینہ میں دیکھنے کے لئے سب سے بہتر تفسیر ابن کثیر ہے جس میں تفسیر قرآن کا ذخیرہ احادیث، تنقید کے ساتھ مذکور ہے۔

۵۔ تفسیر قرآن کیلئے علم الآثار کی بھی ضرورت ہے تاکہ قرآن کی تفسیر کے سلسلے میں صحابہ کرامؓ تابعین اور تبع تابعین کے صحیح اور مستند اقوال معلوم ہو سکے کیونکہ یہی حضرات رض قرآن و حدیث مقبول عند اللہ ہے۔ اس لئے ان کی تفسیر بھی اللہ کی مقبول اور پسندیدہ ہے، اور ہماری نسبت اس میں غلطی کا احتمال بہت ہی کم ہے بقول امام شافعیؒ کے ”اجتہاد ہم فوق اجتہاد ناگہ دین کے معاملہ میں ان کی ذاتی رائے بھی ہماری رائے سے بڑھ کر ہے۔“

۶۔ مفسر کیلئے قرآن کے قراءت مختلف یعنی مختلف قراء کے مختلف طرز تلفظ سے بھی اتقیت

ضروری ہے کہ ان سے بھی مراد الہی کے تعین میں مدد سے جاسکتی ہے۔

۷۔ قرآن عربی زبان میں ہے، اس لئے مفسر کیلئے زبان عربی کے جملہ قواعد و قوانین سے واقفیت ضروری ہے۔

۸۔ تقویٰ اور طہارت نفس بھی مفسر کیلئے ضروری ہے۔ تاکہ مفسر کو منہل قرآن یعنی اللہ رب العالمین سے ربط ہو تاکہ کلام الہی کی تفسیر کے وقت اللہ تعالیٰ کے فیضان کے تحت قرآن کے صحیح مقصد کا اس کے دل پر انعام ہو لا یتسالا الطہرون۔ کے تحت جس طرح ناپاک ہاتھ کو ظاہر قرآن سے لگانا اور اس کو چھو جانے کی اجازت نہیں اسی طرح ناپاک دل و دماغ کو معارف و حقائق قرآن تک جو باطن قرآن ہے رسائی ممکن نہیں ظاہر قرآن کو وہی ہاتھ پہنچتے ہیں جو ظاہر ناپاک ہوں اور باطن قرآن یعنی قرآن کے حقائق و اسرار کو وہی دل و دماغ پہنچتے ہیں جو اندر سے پاک اور ظاہر ہوں یعنی پاک حقائق و اسرار کے لئے پاک دل و دماغ کی ضرورت ہے۔

۹۔ توانفی اصول و روح اسلام، تفسیر قرآن کے وقت یہ خیال رہے کہ کوئی ایسی تفسیر نہ کی جائے کہ اصول اسلام اور روح دین کے خلاف ہو تاکہ قرآنی تشریح قرآن کی بنیادی مقصد کی ضد اور ٹوڑ ثابت نہ ہو۔

۱۰۔ توانفی تعالٰی، قرآن یا اسلام صرف ایک نظری مذہب نہیں جو صرف افکار و نظریات کا مجموعہ ہو اور خارجی دنیا میں اس کا کوئی وجود نہ ہو بلکہ یہ ایک عملی مذہب ہے جو چودہ سو سال سے مسلسل سطح زمین پر مسلمانوں کی عمل زندگی میں پیوست ہو کر موجود چلا آیا ہے۔ اس لئے ایسی تفسیر کتاب و سنت کی قابل اعتبار نہیں جو مسلمانوں کی اسلامی زندگی کی تاریخی تعالٰی کے خلاف ہو۔

ان دس اصول تفسیر کے پیش نظر حق اور باطل تفسیر کا امتیاز واضح ہو جاتا ہے۔ اور اس قدر بصیرت ہر شخص کو فہم قرآن میں پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ فوراً تفسیر بالرائے اور غلط تفسیر کو الفاظ قرآنی کی نشست اور بیجا تکلفات کی گنجی سے معلوم کر لیتا ہے۔

تفسیر کی مختلف اقسام | تفسیر کو مختلف ادوار میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ۱۔ نقلی تفسیر ۲۔ عقلی تفسیر نقلی تفسیر کی دو قسمیں ہیں، معنوی تفسیر مثلاً تفسیر کسائی تفسیر ابو عبیدہ، تفسیر زجاج یہ تفسیریں مفردات قرآن کی لغوی معانی کی تحقیق کیلئے لکھی گئی ہیں۔ امام بخاری نے صحیح البخاری کی کتاب التفسیر میں حضرات کی تفاسیر سے استفادہ کیا ہے۔ ۲۔ اثری تفسیر یعنی احادیث اور اقوال صحابہ و تابعین و تبع تابعین کی روشنی میں قرآن کی تفسیر کرنا اس سلسلے کی تفاسیر میں تفسیر ابن جریر تفسیر ابن ابی حاتم تفسیر حاکم تفسیر ابن کثیر تفسیر درمنثور

میں جن میں جلیل القدر تفسیر ابن جریر کی تفسیر ہے۔ اور تنقید روایات کے لحاظ سے ابن کثیر کی تفسیر سب سے اعلیٰ ہے، اور جامعیت کے لحاظ سے درمنثور سب سے فائز ہے، لیکن ضعیف روایات اس میں موجود ہیں معالم التنزیل بغوی کی روایات اور فتح دونوں کی جامع ہے، نکات بلاغیہ کے لحاظ سے تفسیر کشاف کو بلند مقام حاصل ہے۔

عقلی تفسیر اس سلسلے میں علم کلام اور قدیم فلسفہ کے اعتبار سے تفسیر کبیر امام رازی اور تفسیر روح المعانی سید محمود انوسی بغدادی کا مقام بلند ہے، فلسفہ جدیدہ کے اعتبار سے تفسیر طحاوی جوہری تفسیر مفتی عبدہ و علامہ رشید رضا اہم تفسیریں ہیں۔ لیکن دونوں کے بعض مضامین قابل تنقید ہیں، فقہی لحاظ اور روایت و تصوف کے لحاظ سے تفسیر مظہری مکیا ہے۔

سب سے بڑی ضخیم تفسیر علامہ عبدالسلام تشرینی کی تفسیر حدائق ذات بہت ہے جو بقول صاحب الفنون پانچ سو قلموں میں ہے۔ اور سب سے چھوٹی تفسیر جلالین ہے۔

بقیہ : شیخ الازہر سے انٹرویو

عبدالعزیز مرحوم نے حجاز کو واپس حاصل کر لیا تو اس نے یہ نہیں پوچھا کہ شریعت کی کس بات پر پہلے عمل کریں گے بلکہ اس نے دفعہ پوری شریعت کو نافذ کر دیا چند دنوں میں محلات درست ہو گئے۔ ہم کو معلوم ہے کہ جب حجاج کرام یہاں آتے تو ان کو اپنی جانوں اور مال و دولت کے بارے میں قتل اور غارت گری سے واسطہ پڑ جاتا، مگر جب سلطان عبدالعزیز مرحوم نے ملک کی باگ ڈور سنبھالی اور شریعت جاری کر دی تو محلات درست ہو گئے اور مکمل امن ہوا پھر وہ ٹوٹ مار کرنے والے راستے میں کسی پٹری ہوئی چیز کو دیکھ کر جلد واپس چلے جاتے تاکہ چوری کی تہمت میں نہ پھنس جائیں۔ سعودی عرب میں مکمل امن موجود ہے۔ جو کسی دوسرے ملک میں نہیں۔ یہ اسلامی شریعت کی وجہ سے ہے جو یہاں جاری ہے۔

□□□

اشرف اکیڈمی لاہور

بیادگار حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ

حضرات اکابر دیوبند اور دیگر علماء و اکابرین امت کی قدیم و جدید تصانیف اور ہر قسم کی درستی اور غیر درستی کتب کیلئے یاد رکھیے۔ آرڈر کے ساتھ نصف قیمت پیشگی ضروری ہے۔

محصولہ الک بدمہ خریدار

اشرف اکیڈمی جامعہ اشرفیہ نیلاگند (لاہور)

زیڈ۔ اے۔ سلہری

اور

سلہری تاریخ کے آسمان پر آفریقہ تک
مختوئے کی سعی کرتے رہیں گے۔

علمائے حق کی مخالفت ؟

ہمارے ہاں ایک خاص ذہن کے لوگ علمائے حق کی مخالفت میں ایک دوسرے سے آگے بڑھ جانے کی فکر میں ہیں۔ یہ لوگ کوئی نہ کوئی بات نکال لاتے ہیں، جس کو عنوان بنا کر علمائے حق کو گالیاں دیتے اور انہیں پاکستان کے قیام کا مخالف ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ایسے لوگ معاشرے کے مختلف شعبوں میں نظر آتے ہیں۔ کہیں صحافت کی مسند سجاتے اور کہیں درس و تدریس کا دھنڈا چلاتے ہیں، سیاست کے بازار میں بھی منڈی کے بھاؤ کے ساتھ ساتھ متحرک نظر آتے ہیں۔ اور نام ہنا د دانشوروں میں بھی اپنی ساکھ جھانٹتے بیٹھے ہیں۔ ان کا مذہب سے واجبی سا تعلق بھی نہیں نماز روزہ ان کے ہاں سالہا سال کی پرانی باتیں ہیں۔ شکل و صورت میں مغرب کے دہریئے اور رسم و رواج میں بھارت کے برہمن معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن علمائے حق کی مخالفت اور انہیں گالیاں دینے میں ایسا اب ولہجہ اختیار کرتے ہیں کہ گویا دین اسلام، سنت محمدی اور اسلامی اقدار و روایات کے حامل اور پرستار صرف یہی لوگ ہیں۔

یہ لوگ ایسا کیوں کرتے ہیں۔ ۹۔ میری ناقص رائے کے مطابق یہ لوگ ۷۹ء سے پہلے برطانوی سامراج کے زرخیز غلام تھے۔ انہوں نے اور ان کے آباؤ اجداد نے ملت فروشی اور وطن سے غداروں کے ناقابل معافی جرائم کا ارتکاب کیا ہے۔ ان لوگوں نے تحریک آزادی میں نہ صرف یہ کہ حصہ نہیں لیا بلکہ اسکی مخالفت کرتے رہے ہیں۔ ان کے ضمیر مردہ اور دل سیاہ ہیں۔ اب نئی نسل کے نوجوان سکولوں کالجوں کے طلبہ اور سیاسی جماعتوں کے نوجوان کارکن ان سے پوچھتے ہیں کہ جب علمائے حق وادورسن کے مراحل سے گزر رہے تھے۔ جب کالا پانی اور بھرمند کے جنیروں میں آزادی کے جانباز سپاہی ٹرپ ٹرپ کر جانیں قربان کر رہے تھے۔ جب الٹا میں غازیانِ صف سامراج سے گستاخی کے جرائم میں سزا کے دن کاٹ رہے تھے۔ جب ملت اسلامیہ کی دیرینہ یادگار خلافت عثمانیہ

کے بچاؤ کی کوشش میں آزادی کے پروانے دیوانہ وار جانیں ڈٹا رہے تھے، اور جب ہجرت کی تحریک چلا کر حریت پسند برطانوی اقتدار کی جڑیں کاٹ رہے تھے۔ اس وقت آپ، آپ کے آباؤ اجداد، آپ کے سیاسی لیڈران، کرام اور آپ کے پیشرایان محترم کہاں تھے؟ کیا کر رہے تھے؟ غرض جب ان سے پوچھا جاتا ہے کہ ۱۸۵۷ء سے ۱۹۴۷ء تک کون کیا کر رہا تھا۔ اور تم کس کے ساتھی اور کس کے مخالف اور دشمن تھے؟ تو اس سوال کا جواب نہ پا کر اپنی خفت دور کرنے اور چہروں کی سیاسی دھوونے کیلئے یہ لوگ ایک نیا اندازِ گفتگو اختیار کرنے کی ناکام کوشش کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ:

”ہم علماء کے ساتھ نہ تھے اس لئے کہ علماء کی راہ غلط اور ان کی سوچ ناکمل اور ان کی فکر درست نہ تھی۔“

ایسا کہتے ہوئے انہیں احساس نہیں ہوتا کہ پوچھنے والے کا مقصد علماء کی سوچ اور فکر کے بارے میں ان لوگوں کی رائے معلوم کرنا نہیں بلکہ ان کی ذات کے بارے میں دریافت کرنا ہے۔ آپ کا رویہ اور طریق کار کیا تھا۔ آپ انگریزوں کے نمک نوار ملازم کیوں تھے، آپ نے وطن عزیز کی آزادی اور استقلال کیلئے کوشش کیوں نہ کی۔ آپ نے وقتی اور ذاتی مفادات کو دائمی اور قومی مفادات پر ترجیح کیوں دی؟ حاصلِ کلام یہ کہ یہ لوگ جو آجکل علمائے حق کے خلاف ایک مہم چلائے ہوئے ہیں۔ اور موقع و بے موقع ان کی تنقیص کرتے اور انہیں برا بھلا کہتے ہیں۔ ان کا مقصد اپنی کمزوریوں بلکہ غلطیوں اور ملت فریونیوں پر پردہ ڈالنا اور نئی نسل کے نوجوانوں کے سامنے اپنی بے گناہی ثابت کرنے کی کوشش ہے۔ آج کا لڑکا ایک نوجوان پوچھتا ہے۔ صاحب بتائیں سرسید ہمارے سیاسی راہنما تھے۔ آغا خان مرحوم ہمارے لیڈر تھے۔ علامہ اقبالؒ ہمارے ہیرو تھے۔ سرسکندر ہمارے محترم بزرگ تھے فضل حسین ہمارے قائد تھے، لیکن ان میں سے کسی نے آزادی کی خاطر جیل نہیں دیکھی، کوڑے نہیں کھائے، جا سیدو ضبط نہیں کرائی۔ امریکہ۔ فرانس۔ روس۔ چین۔ کوریا۔ دیت نام اور بیشمار عرب اور افریقی ممالک کے عوام نے سمارج سے آزادی حاصل کرنے میں جان اور مال کی قربانیاں دی ہیں۔ ہزاروں گولیوں کا نشانہ بنایا گیا ہے۔ لیبن اور سٹالین نے اپنی ہی قوم کے جابر حکمرانوں سے نجات حاصل کرنے کے لئے ساہا سال تک خفیہ رہ کر زیر زمین تحریکیں چلائیں عدالتوں سے موت کی سزائیں پانے کے باوجود مغرور رہ کر کام کرتے رہے۔ ماؤ نے لانگ مارچ کیا تو قوم کو آزادی ملی۔ آخر ہمارے ان لیڈران کرام نے اس قسم کی قربانیوں کے بغیر آزادی کیسے حاصل کر لی ہے۔ کیا برطانوی سمارج عدل و انصاف کے تقاضوں کا پابند تھا، کہ جو بھنی ان لوگوں نے دلائل سے برصغیر پاک و ہند کے حق حریت و استقلال کو ثابت کیا تو انہیں آزادی دیدی۔

اگر ایسا نہیں ہوا۔ اور نہ ہی ایسا ہوا کرتا ہے۔ بلکہ آزادی کے حصول کے لئے قربانیاں دی جاتی ہیں۔ بے گناہ عوام سے پہلے لیڈروں اور رہنماؤں کو دارِ درس کے مراحل سے گزرنا ہوتا ہے۔ اور یوں خونِ صدر ہزار انجم کے بعد نو دسحر کے آثار پیدا ہوتے ہیں اور ہمیں اپنے لیڈرانِ کرام میں کوئی ایسا نظر نہیں آتا۔ جس نے جان و مال کی قربانی بجائے خود آزادی اور استقلال کے مطالبے پر دستخط بھی کئے ہوں اور جب صورتِ حال یہ ہے، تو چالیس کروڑ انسانوں کی آزادی کا راز کیا ہے، وہ کون سا معجزہ تھا جس نے برصغیر پاک و ہند کو آزادی دلادی ہے۔

کالج کا استاد اور پروفیسر اپنے عزیز شاگرد کے اس سوال کا جواب نہیں دے سکتا۔ اور اگر دیکھا تو اسے صاف گوئی سے کام لیکر اس حقیقت کا اقرار کرنا ہوگا۔ کہ ہمارے نصاب میں تاریخ کے عنوان اور خاص کر تاریخِ آزادی وطن کے عنوان کے تحت جو کچھ لکھا گیا ہے۔ اس میں حقیقت کو مسخ کرنے کی دانستہ کوشش کی گئی ہے۔ یہ استاد اور پروفیسر مجبور ہو جاتا ہے کہ اپنے ذہن اور نکتہ دان شاگرد کو نصاب کی کتاب بند کر کے زبانی درس دے اور آخر میں یہ کہہ دے کہ بر خوردار یہ جو کچھ میں نے کہا ہے، اس کا امتحان سے کوئی تعلق نہیں۔ امتحان تو اسی کتاب سے ہوگا جس میں تاریخ کے آسمان پر پھٹو گئے کی کوشش کی گئی ہے۔

ان تہید می کلمات کے بعد نیاز مند (راقم) تارینِ کرام کو روزنامہ نولٹے وقت میں ریڈ۔ اسے سبھری کے نام سے شائع ہونے والے ایک مضمون کی غلط بیانیوں اور بہتان تراشیوں کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہے۔ سبھری صاحب کے مضمون کا عنوان ہے ”مکھوم اسلام، مخلوط اسلام اور مکمل اسلام“ ۱۹۷۶ء کے پرچے میں اس مضمون کی آخری قسط شائع ہوئی ہے۔ سبھری صاحب لکھتے ہیں: مولانا حسین احمد اور دوسرے نیشنلسٹ علماء نے جو نظریہ پیش کیا۔ اس سے دو خدشات ابھرتے تھے۔ یا تو علماء نظام اسلام سے نماز روزے کے سوا اور کچھ مراد نہیں لیتے یا انہیں اس امر کا کوئی رک نہ تھا کہ نظام اسلام قوتِ نافذہ کا متقاضی ہے۔ اور جب حکومت اکثریت اور غیر مسلموں کے ہاتھوں میں ہو تو نظام اسلام کے لئے قوتِ نافذہ کہاں سے حاصل ہوگی۔ اگر یہ خدشہ بے بنیاد تھا کہ علماء اسلام کو صرف نماز روزے تک محدود سمجھتے تھے۔ تو پھر یہ خدشہ درست تھا کہ انہیں دودھ حاضر کی قومی سیاست کا پتہ نہ تھا۔“

سبھری صاحب کی اس عبارت کا مفہوم یہ ہے کہ :

۱۔ مولانا حسین احمد مدنیؒ اور آپ کے رفقاء کار میں دو خامیوں میں سے ایک ضرور تھی۔

۲۔ یا تو مولانا اور آپ کے سامنے صرف نماز اور روزے کو دین اسلام خیال کرتے تھے۔

۳۔ اور یا انہیں سیاسی شعور نہ تھا۔

امرواقعہ یہ ہے کہ حضرت مدنی مرحوم اور آپ کے رفقہ نماز اور روزے کی اہمیت کے ساتھ ساتھ پورے اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے کوشاں تھے۔ اور آپ کی کوشش صحیح سمت اور درست راہوں پر تھی، آپ کو سیاسی شعور تھا۔ اور بہت سوں کے مقابلے میں آپ کی سیاسی بصیرت زیادہ واضح اور روشن تھی

گزشتہ ایک صدی کے اخبارات رسائل کتابیں اور ملک کی سیاسی جماعتوں کا ریکارڈ اس حقیقت کا شاہدِ عادل ہے کہ حضرت مدنیؒ آپ کے اسلاف اور رفقہ کا رہی وہ لوگ تھے جنہوں نے برصغیر میں یہ آواز اٹھائی تھی کہ محض نماز اور روزے کی آزادی کا حاصل ہو جانا مسلمانوں کیلئے کافی نہیں۔ یہ وہ دور تھا جب سلہری صاحب جیسے قلم کار فرمایا کرتے تھے کہ انگریز بہادر کے زیرِ سایہ ہمیں نماز روزے کی آزادی ہے۔ ہم اذان کہہ سکتے ہیں اور اپنے مردوں کو اسلامی آداب کے مطابق دفن کرنے کی ہمیں آزادی ہے۔ اس لئے اس حکومت کی مخالفت محض فساد اور شرانگیزی ہے۔ اور یہ لوگ جو کبھی خلافت کی تحریک چلاتے ہیں اور کبھی ہجرت کے نام پر لوگوں کو برگشتہ کرتے ہیں۔ یہ فساد فی الارض کے عظیم جرم کا ارتکاب کر رہے ہیں۔ یقیناً نہ ہو تو سرسید کے مقالات اور تہذیب الاعمال کے اوراق پلٹ کر دیکھ لیں۔ گویا سلہری صاحب کا یہ الزام کہ حضرت مدنیؒ اور آپ کے رفقہ کا صرف نماز اور روزے کو اسلام تصور کرتے تھے، نہ صرف غلط ہے بلکہ وہ اپنے اس الزام کی زد میں آتے ہیں۔

رہا سیاسی شعور کا سوال سو حالات نے روزِ روشن کی طرح ثابت کر دیا ہے کہ حضرت مدنیؒ اور آپ کے رفقہ کا یہ سیاسی رائے درست تھی۔ اور دوسرے لوگ جس بات کے مدعی تھے وہ ٹھوس بنیادیں نہیں رکھتی تھی۔ سلہری صاحب شکایت کرتے ہیں کہ ملک میں اسلامی نظام نافذ نہیں کیا گیا اور حضرت مدنیؒ اور آپ کے رفقہ کا فرماتے تھے کہ اسلامی نظام کے نفاذ کیلئے علی گڑھ نہیں دیوبند جیسے مراکز کی ضرورت ہے۔ اور آج حالات نے حضرت مدنیؒ کی اس بات کی تصدیق کر دی کہ علی گڑھ جیسے مراکز اسلام کے نفاذ میں بُری طرح ناکام ہو چکے ہیں۔ بھاجو لوگ انگریزوں سے آزادی کا مطالبہ بھی نہیں کر سکتے تھے ان سے علماء حضرات یہ توقع کیسے کر سکتے تھے کہ یہ ملک میں اسلامی نظام کے نفاذ کی اہمیت رکھتے ہیں۔ بات پھر لندن، سٹائین اور ماڈمک جا پہنچی، اگر ان لوگوں نے

اپنے اپنے ملکوں میں صرف معاشی تبدیلی لانے کیلئے بے پناہ قربانیاں دی ہیں تو دین اسلام جسکی حدود اور وسعتیں سرسبز زم کے مقابلے میں کہیں گہری اور دور تک ہیں کے نفاذ کیلئے محض ایک قرار داد کا پاس کر دینا کافی نہیں تھا۔

آج کا نوجوان پوچھ سکتا ہے کہ پاکستان کی تحریک چلانے اور انگریزوں سے آزادی کے لئے موبدانہ درخواست کرنے والوں نے پاکستان میں اسلام کے نفاذ اور اسلامی نظام کو چلانے کے لئے کارکن تیار کرنے میں کیا خدمات سر انجام دی ہیں۔ کیا یہ حقیقت نہیں کہ دنیا بھر کے اشتراکی لیڈروں نے اشتراکی حکومتوں کے قیام کے لئے انقلابی جدوجہد سے بھی پہلے ایسے کارکن اور ورکرز تیار کئے تھے جو انقلاب کے بعد ملک کی قیادت اور اشتراکی نظام کے نفاذ کی پوری پوری صلاحیت رکھتے تھے، اور یہی سنت ہے ہمارے رسول اکرم کی کہ آپ نے فتح مکہ تک کارکنان کی تیاری میں رات دن محنت فرمائی۔ اگر تحریک پاکستان کے لیڈروں نے اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے کارکنوں کی تیاری کو ضروری نہیں سمجھا تو اس کا واضح مطلب یہی ہے کہ ان کی نظروں میں سیاسی اعتبار سے ملک کو آزاد کرانا تھا کہ چلئے یہ لوگ ملک اور خاص کر مسلمانوں کی غربت و افلاس کے خلاف کوشاں تھے۔ اور یہی بقول سہری صاحب اسلام کے نفاذ کے لئے قوت نافذہ "سویہ زیر بحث بات نہ تھی۔

اس حد تک تو الزامی جواب تھا سہری صاحب کے فرضی خدشات کا جواب انہوں نے حضرت مدنیؒ اور آپ کے رفقاء کار کی طرف منسوب کرنے کی کوشش کی ہے۔ اب آئیے حقیقت واقعی کی طرف سہری صاحب اسلام کی ہمہ گیر قوت اور اسکی عالمگیر حیثیت سے ناواقف نظر آتے ہیں۔ انہیں صرف ان علاقوں میں اسلام نظر آتا ہے جن میں مسلمانوں کی اکثریت ہے، شاید وہ آج بھارت میں آباد دس کروڑ دس میں بسنے والے چھ کروڑ اور چین میں آباد سات کروڑ مسلمانوں کے بارے میں بدظن ہیں کہ خدا نخواستہ ان لوگوں نے اسلام چھوڑ دیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مسلمان تین قسم کے علاقوں میں آباد ہیں ایسے علاقے جن میں مسلمانوں کی اکثریت اور حکومت ہے۔ ایسے علاقے جن میں مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ لیکن حکومت نہیں۔ اور ایسے علاقے جن میں مسلمان اقلیت میں ہیں۔ اسلام ایسے علاقوں سے ہجرت کی تعلیم دیتا ہے، جن علاقوں میں مسلمان اقلیت میں ہیں اور انہیں شعائر اسلامی پر عمل کی اجازت اور آزادی حاصل نہیں۔ ورنہ اسلام ہجرت کو پسند نہیں کرتا بلکہ حکم دیتا ہے کہ مسلمان دنیا کے کونے کونے میں پھیل جائیں اور اپنے اعمال و کردار سے نیز فکر و نظر سے خلق خدا کو اسلام کی طرف دعوت دیں۔ کیا بھارت میں تمام غیر مسلمانوں کو ایک قوم مان کر ان کے مقابلے میں مسلمانوں کی اقلیت کا نعرہ لگانا اور پھر مسلمانوں کی اقلیت کو الگ

وطن کے قیام اور ایک گونہ ترک وطن کی رائے دینا بہتر تھا یا یہ بہتر تھا کہ انہیں کہا جائے کہ پورے ملک میں اپنے اعمال، کردار، اخلاق، برتاؤ نیز فکر و نظر میں تبدیلی کے ذریعے غیر مسلم اقوام یا قبائل کو اسلام کی طرف دعوت دیں۔

اگر لیٹن اور سٹائین روس کے بیس کروڑ انسانوں کو بالترتیب کم کی دعوت دینے میں کامیاب ہو سکتے ہیں، اگر مائو جین کے ستر کروڑ عوام کو اشتراکیت کی طرف بلا سکتا ہے اور اگر کاسٹرو امریکہ کے قریب رہ کر اپنے ملک کے عوام ہی کو نہیں پورے لاطینی امریکہ میں سوشلزم کی تبلیغ کر کے انہیں سوشلسٹ بنا سکتا ہے تو کیا مسلمان بھارت کے عوام کو جو اپنے اپنے مذاہب سے پہلے ہی جان بچھڑانے کی کوشش میں تھے، اسلام کے عادلانہ نظام کی طرف دعوت نہیں دے سکتے تھے؟ اور کیا وہ اسلام جسکی مقناطیسی قوت نے برصغیر کے کروڑوں انسانوں کو اپنے اندر جذب کیا، اب ختم ہوگئی تھی۔ اور باقی ماندہ اقوام اور قبائل کا اسلام کی طرف آنا ناممکن ہوچکا تھا۔ اور اگر ایسا نہیں اور یقیناً ایسا نہیں تھا، بلکہ اسلام اپنی پوری قوت اور صلاحیتوں کے ساتھ زندہ ہے، تو ملک تقسیم کر کے اسلام کے نفاذ کی تدبیر سوچنے کی نسبت پورے برصغیر میں اسلام کی دعوت دیکر مسلمانوں کی اکثریت پیدا کر لینے کی تجویز زیادہ معقول اور مناسب تھی اور یہی تجویز حضرت مدنی اور آپ کے رفقاء کار کے پیش نظر تھی۔

سلہری صاحب کہتے ہیں،

”علامہ (اقبال) نے فرمایا کہ اگر ایک قوم مختلف مذاہب کے پیروں سے عبارت ہوگی تو اسے متحد رکھنے کا ایک ہی طریقہ ہوگا کہ شامل ہونے والے قومی اجزاء اپنے اپنے مذہب کو پس پشت ڈال دیں کہ ان کا احساس اور ان پر عمل تشنت و افتراق بھی پیدا کرے گا۔“

یہ اس علامہ اقبال کے بارے میں ارشاد ہوا ہے جس نے لکھا ہے،

مذہب نہیں سکھاتا آپس میں بیر رکھنا

ہندی میں ہم وطن ہیں سارا جہاں ہمارا

کیا سلہری صاحب علامہ اقبال کے حوالے سے روس اور چین کے مسلمانوں کو یہ سبق دے سکتے ہیں کہ:

۱۔ آپ لوگ اپنے اپنے علاقوں سے ہجرت کر کے پاکستان چلے آئیں۔

۲۔ اپنے اپنے علاقوں میں علیحدہ حکومتیں قائم کر لیں۔ اور اگر ایسا نہیں کر سکتے تو پھر

۳۔ اپنے اپنے مذہب کو پس پشت ڈال دیں۔

سلہری صاحب یا تو کنوئیں کے مینڈک کی طرح اپنے ماحول سے باہر دیکھنے کی صلاحیتوں سے محروم

ہیں۔ اور یا جان بوجھ کر جاپان سے امریکہ تک کے ممالک میں آباد مسلمان اقلیتوں کو مسلمان ہی تصور نہیں کرتے ہیں یا ان کے وجود سے انکار کرتے ہیں۔

اس موقع پر یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ ۱۹۴۷ء سے پہلے مسلمان برصغیر میں تمام غیر مسلم اقوام یا قبائل کے مقابلے میں تو اقلیت میں ضرور تھے، لیکن فرداً فرداً کسی مذہب کے ماننے والوں کے مقابلے میں مسلمان اقلیت میں نہیں تھے۔ سلہری صاحب اور ان کے ساتھیوں نے برصغیر کے تمام غیر مسلم اقوام کو ہندو سمجھ کر اور پھر ہندو سے مراد ایک مخصوص مذہب تصور کر کے علماء حق کے مقابلے میں اپنی سیاسی بے بصیرتی کا ثبوت دیا ہے۔ ہندو ایک قوم ہے، ایک نسل ہے، ایک ذات ہے یہ کوئی ایک مذہب نہیں ہندو لوگ درجنوں مذاہب میں بٹے ہوئے لوگ ہیں، ان میں اختلافات کی نوعیت مسلمان اور غیر مسلمان میں اختلافات کی نوعیت سے کسی طرح مختلف نہیں۔ یہ کسی کتاب، کسی نبی رسول یا رشتی، کسی بت، مندر یا دیوتا پر متفق نہیں ہیں۔ ان میں بہت سے فرقے اور گروہ ایسے ہیں جو از روئے عقائد و نظریات مسلمانوں کے زیادہ قریب ہیں۔ ایک برہمن مسلمان سے اس قدر نفرت نہیں کرتا جس قدر اسے شورو سے نفرت ہے۔ ایک مسلمان شورو کو گلے لگا سکتا ہے، اس کے دکھ درد میں شریک ہو کر اس کو اپنے اخلاق اور کردار سے متاثر کر سکتا ہے، لیکن ایک برہمن کے لئے ایسا کرنا ممکن نہیں۔ یہ ہماری نالائقی اور بے سمجھی نہیں تو اور کیا ہے۔ کہ ہم نے سکھوں کو ہندوؤں سے ملا دیا، اور اس طرح جس مذہب کا بانی گرو نانک ہندومت، جیسوڈر مسلمان ہو گیا تھا یا اسلام کے قریب آ گیا تھا، ہم نے اس کے ماننے والوں کو دھکے دیکر ہندوؤں کی طرف پھینک دیا۔ اور پھر اپنی اقلیت کا رونا رونے لگے۔

سلہری صاحب کو یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ ۱۹۴۷ء سے پہلے ہندوستان میں ایک سو کے قریب مذاہب کے ماننے والے چالیس کروڑ انسان آباد تھے ان میں مسلمانوں کی تعداد دس کروڑ تھی یعنی سب سے زیادہ تعداد مسلمانوں کی تھی۔ ہم مسلمان اس ملک کے عوام کو اسلام کی دعوت دے کر حلقہ بگوش اسلام بنا سکتے تھے۔ اگر یہ لوگ آج دہریت کی طرف جاسکتے ہیں تو ہم دعوت دیتے تو اسلام کی طرف بھی آ سکتے تھے۔ اور ہم ان مذاہب کے لوگوں کو ایک ایسے نظام میں شریک کر سکتے تھے جس میں رسول اکرمؐ نے مدینہ منورہ کے یہودیوں کو شریک فرمایا تھا۔

سلہری صاحب یا تو پرے درجے کے احمق ہیں نہیں تو وہ جان بوجھ کر عوام کو دھوکے میں رکھنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ حضرت اقبالؒ کا نام لیکر کہتے ہیں:

ملائے نے فرمایا کہ مولانا نے مسلمانوں کے سامنے دو غلط اور خطرناک نظریے رکھے ہیں۔

ایک یہ کہ مسلمان بحیثیت ہندی قوم ملت مسلمہ سے مختلف تشخص کے حامل ہیں۔ دوسرے قوم کی حیثیت سے انہیں ہر غیر قومی چیز بشمول مذہب کو تیاگ کر ہندوستانی قومیت میں ضم ہو جانا چاہیے۔ جن لوگوں کو علمائے حق کی صحبت نصیب ہوئی ہے، اور جن لوگوں نے حضرت مدنیؒ مرحوم کو دیکھا ان کی باتیں سنی یا آپؐ کی تالیفات و تصانیف کا مطالعہ کیا ہے، بلکہ میں تو یہاں تک کہوں گا کہ جن لوگوں کو تحریک آزادی میں شریک جماعتوں کے بارے میں معمولی سی واقفیت بھی ہے وہ سبھی صاحب کی اس غلط بیانی اور افزا پر داری کے خلاف دل کی گہرائیوں سے صدائے احتجاج بلند کریں گے کہ گویا حضرت مدنیؒ نے مسلمانوں کو مذہب کے ترک کر دینے کی رائے تھی۔ معاذ اللہ! معاذ اللہ!

پہلی بات تو یہ ہے کہ اقبالؒ نے حضرت مدنیؒ کے بارے میں اس قسم کی رائے کا اظہار ہی نہیں کیا اور اگر خدا نخواستہ اقبالؒ نے ایسا کہا ہے تو مصروف نے بھی غلط بیانی سے کام لیا ہے۔ اقبالؒ شاعر تھا قادر الکلام شاعر تھا، فلسفی تھا۔ اس کے خیالات میں اچھائی کا عنصر غالب ہے، لیکن اقبالؒ کو یہ حق ہرگز ہرگز نہیں دیا جاسکتا کہ وہ حضرت مدنیؒ جیسے ولی اللہ کے بارے میں ایسی باتیں بیان کرے دیے ہیں یقیناً ہے کہ اقبالؒ نے ایسی جرات ہرگز نہیں کی اور سبھی صاحب نے حضرت مدنیؒ پر الزام تراشی کے ساتھ ساتھ اقبالؒ کے حق میں زیادتی اور بہتان تراشی سے کام لیا ہے۔

مولانا مدنیؒ تو خیر ایک بلند پایہ عالم دین اور بزرگ تھے۔ آپ کی دینی اور سیاسی بصیرت کی ایک دنیا قائل ہے، آپ کے کردار اور اسلام دوستی کی تم کھائی جاسکتی ہے۔ یہ باتیں جو سبھی صاحب نے اقبالؒ کا نام لیکے حضرت مدنیؒ کی طرف منسوب کی ہیں دیوبند کے کسی طالب علم کے بارے میں بھی ایسا تصور نہیں کیا جاسکتا، جن کا اٹھنا بیٹھنا دین تھا۔ ان کے بارے میں یہ کہنا کہ انہوں نے مسلمانوں کو مذہب تیاگ دینے اور اسلام چھوڑ دینے کا مشورہ دیا تھا۔ اگر جھوٹ نہیں تو پھر جھوٹ نام کی کوئی چیز سرے سے موجود ہی نہیں۔

سبھی صاحب نے آگے چل کر قوم اور ملت کے مسئلہ پر گفتگو کرنے کی کوشش کی ہے، اور وہی بھکی بھکی باتیں کہی ہیں جو ایک عرصہ تک ہمارے ہر زبان طالع اسلام وائے پردیز صاحب کہتے چلے آئے ہیں۔ ہماری بار بار کی درخواستوں کے باوجود پردیز صاحب یہ نہیں بتا سکے کہ قرآن کریم میں قارون اور موسیٰ کو دین میں اختلاف کے باوجود ایک قوم قرار دیا گیا ہے، اور رسول اکرمؐ نے کفار مکہ کو اسلام دشمنی کے باوجود اپنی قوم کہہ کر مخاطب فرمایا تھا۔

یہ ایک حقیقت ہے جس سے انکار کی مجال نہیں کہ پاکستان میں بسنے والے غیر مسلمانوں کیساتھ

ہمارا ایک ایسا تعلق اور ربط ضرور ہے، جو کسی دوسرے ملک میں آباد مسلمانوں کے ساتھ نہیں۔ ہم ہزار مسلمانوں کے ہمدرد خیر خواہ اور ہم خیال ہوں۔ بھارت میں آباد مسلمانوں کا ایک خاص تعلق بھارت میں بسنے والے کروڑوں غیر مسلمانوں کے ساتھ ہے جو ہمارے ساتھ نہیں۔ یہ تعلق جو ایک ملک اور ایک سیاسی وحدت میں بسنے والے لوگوں کا آپس میں ہوتا ہے۔ اس کا نام قومی تعلق رکھ دینے سے اس ملک میں بسنے والے مختلف مذاہب لوگوں کی مذہبی حیثیت متاثر نہیں ہوتی پاکستانی قومیت سے مراد وحدت کا وہ تصور ہے جو پاکستان میں بسنے والے شہریوں (عوام) میں پایا جاتا ہے اور جدید سیاسی اصطلاح میں اس تعلق کو قوم (NATION) کہا جاتا ہے۔ قرآن کریم کے نزول کے عہد میں نسل خاندان اور خوئی تعلق کے لئے قوم کا لفظ مستعمل تھا۔ اور اس تصور کی رو سے راجپوت ایک قوم ہیں۔ خواہ ان میں سے بعض کا مذہب دوسروں کے مذہب سے مختلف ہی کیوں نہ ہو۔ اس کے برعکس ایک مذہب اور ایک نظریہ یا عقیدہ سے پیدا ہونے والی وحدت کو ملت کہا جاتا ہے۔ اس اعتبار سے ساری دنیا کے مسلمان ایک قوم نہیں بلکہ ایک ملت ہیں۔ یہی اصطلاح قرآن کریم نے استعمال کی ہے اور اسی کو حضرت مدنیؒ اور آپ کے رفقاء کار نے اپنایا ہے۔

”الحق“ کے قارئین کرام سوچ رہے ہوں گے کہ آخر یہ سبھی صاحب ہیں کون اور انہیں علمائے حق سے دشمنی ہے تو کیوں ہے؟ اسی بارے میں ہم اپنی طرف سے کچھ نہیں کہیں گے۔ اس ذات شریف کے بارے میں ہفت روزہ ”الفتح“ کراچی کے ایڈیٹر وہاب صدیقی صاحب نے جو معلومات فراہم کی ہیں وہ انہی کے الفاظ میں پیش کئے دیتے ہیں۔ سبھی صاحب کے بارے میں وہاب صاحب ”الفتح“ کے شمارہ نمبر ۲۷ جلد نمبر ۷ میں فرماتے ہیں۔

”سبھی کی پہلی بیوی غالباً میرٹھ کی رہنے والی تھیں ان سے سبھی کی ایک لڑکی بھی ہے۔ اب ان کی شادی ہو چکی ہے وہ بھی قادیانی ہے، اس کا شوہر بھی قادیانی ہے، بچے بھی قادیانی ہیں ان کے ماں باپ بھی قادیانی تھے جب سے قادیانی غیر مسلم اقلیت قرار پائے بہت سے دوسرے قادیانیوں کی طرح سبھی بھی لڑکوں رات مشرت بر اسلام ہو گئے اور ستم بالائے ستم یہ کہ حج بھی کر آئے اور الحاح بن گئے۔“

میرا خیال ہے کہ وہاب صدیقی صاحب کے ان کلمات کے بعد علمائے حق سے سبھی صاحب کی دشمنی کی وجہ خود بخود واضح ہو جاتی ہے۔ اور اپنی طرف سے کچھ لکھنا چندال ضروری نہیں رہا۔

بلوچستان کا ذکر میں مذہب اسکی تاریخ

سید محمد جونیوری

سید محمد جونیوری برادر کیشہ ۳۱ جمادی اول ۱۲۸۴ھ مطابق ۱۰ ستمبر ۱۸۶۷ء کو جنپور میں پیدا ہوا۔ صحیح ترین قول کے مطابق ۱۲۹۵ھ مطابق ۱۳۹۹ء میں یعنی عمر کے ۵۷ سال گونہنے کے بعد مہدی موعود ہونے کا مدعی ۱۲۹۵ھ مطابق ۵-۱۵۰۳ء کو فتراہ میں ۶۳ سال کی عمر میں انتقال کر گیا۔

مہدی کتب میں سید محمد جونیوری کا نسب نامہ اس طرح ہے :-

” سید محمد ابن سید عبداللہ ابن سید عثمان ابن سید نصر ابن سید موسیٰ ابن سید قاسم ابن سید نجم الدین ابن سید عبداللہ ابن سید یوسف ابن سید یحییٰ ابن سید جلال ابن سید اسماعیل ابن سید نعمت اللہ ابن موسیٰ کاظم “
ذکر یوں نے اپنے مہدی کا نسب نامہ اس طرح لکھا ہے :-

” سید محمد مہدی موعود ابن سید عبداللہ ابن سید عثمان بن سید نصر بن سید موسیٰ بن سید قاسم بن سید نجم الدین بن سید عبداللہ بن سید یوسف بن سید یحییٰ بن سید جلال الدین بن اسماعیل بن سید نعمت اللہ بن امام محمد باقر بن سید امام علی اصغر بن امام حسین بن شاہ مردان علی کرم اللہ وجہہ “

نسب نامہ ملاحظہ کیجئے۔ دونوں میں کوئی فرق نہیں۔ اس سے صاف عیاں ہے کہ حقیقت میں وہ جونیوری کے مہدی موعود ہونے کے قائل ہیں مگر ان کی آنکھوں پر محمد اٹکی کا پردہ پڑا ہوا تھا اور جونیوری کے سلسلہ نسب کو ملا محمد اٹکی کا سلسلہ نسب سمجھ رکھا تھا۔ اسی بنا پر محمد اٹکی کو مہدی موعود تصور کرتے تھے۔ ذکر یہ حضرات کے لیے یہ کوئی کم رسوائی ہے کہ کئی سو برس تک ان کو اپنے مہدی کے متعلق صحیح علم نہ تھا اگر تھا تو ایک ایسے ٹھکانہ پر

۱۔ محل الجواہر۔ بحوالہ مہدوی قاعدہ ص ۳۶۔

۲۔ منقول از قلمی نسخہ شے معد قسطنطنی ص ۱۹۹ غریہ ۱۳۷۰ھ ج ۱۔

کا جس نے سب کو اس دھوکے میں ڈال دیا تھا کہ مہدی موعود میں ہوں جس کے حسب و نسب کا کسی کو کوئی علم نہیں کیا ہی اچھا ہوتا کہ یہ لوگ اسی ایک محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کو مانتے ہوتے جس کا نسب نامہ تو چھوڑیٹے پیدائش سے لے کر وفات تک کا ہر فعل اور ہر ایک قول قرآن و حدیث اور تاریخ اسلام میں ثبت ہے جس کا دوست و دشمن قائل ہے۔ آج تک دنیا کے تمام مسلمان اسی کا کلمہ پڑھتے ہوئے آرہے ہیں۔ مگر ذکر یوں نے حضرت غلام النبین صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑا۔ اس لیے آج دنیا نے اسلام کے سامنے رسوا ہو رہے ہیں اور ہیں۔

صلہ وائے ناکامی متاع کارواں جاتا رہا
کارواں کے دل سے احساس نیاں جاتا رہا

کیا جو نپوری کے باپ کا نام عبداللہ اور ماں کا نام آمنہ تھا؟

جو نپوری کے باپ کا نام عبداللہ اور ماں کا نام آمنہ لکھا ہے۔ لیکن درحقیقت ایسا نہیں ہے اور یہ شخص سازش کے تحت مشہور کیا گیا ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ آخر زمانے میں مہدی آئے گا اور میرا مقام ہوگا۔ یعنی اس کا نام محمد۔ اور باپ کا نام عبداللہ اور ماں کا نام آمنہ ہوگا۔ چونکہ جو نپوری کو مہدی موعود بننے کا بڑا شوق تھا۔ لہذا دعویٰ سے قبل انہوں نے حفظ ماتقدم کے طور پر والدین کے نام بدلا کر عبداللہ اور آمنہ مشہور کرائے۔ ورنہ ان کے معاصرین میں یا قدیم مؤرخین میں سے کسی نے اس کے والد کا نام عبداللہ اور ماں کا نام آمنہ نہیں لکھا ہے۔

جناب شمس الدین مصطفائی صاحب لکھتے ہیں :-

”سید محمد کے والد سید عبداللہ ایک گرامی قدر سید اور صاحب ارشاد بزرگ تھے حکومت شریفہ کی طرف سے انہیں ”سید خاں“ کا خطاب ملا ہوا تھا۔ سید محمد کی والدہ بھی اسی خاندان کی ایک نیک خاتون تھیں جن کا نام آمنہ خاتون اور عرف آغا ملک تھا۔“

آگے خیر الدین الہ آبادی کے ”جو نپور نامہ“ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”پدرش خواجہ عبداللہ از جانب سلطنت سید خاں خطاب داشت و مادرش آمنہ خاتون

کہ خواہر قوام الملک باشد۔ اغانک مخاطب بود۔“

آگے میر علی شیر کی ”تحفۃ الکرام“ کے حوالے سے لکھتے ہیں :- سید الاولیاء سید محمد الملقب میراں مہدی بن میر عبداللہ المعروف بہ سید خان کہ نسبت بہ امام موسے کاظمی ہوئے۔“

آگے ”فرہنگ آمنیہ“ کے حوالے سے لکھتے ہیں :- ”میراں سید محمد جنپوری، یہ بزرگ امام موسے کاظم کی باہویں پشت میں میر سید عبداللہ عرف بڈھا صاحب متوطن جو نجد کے صلب سے اور نجبی آمنہ کے پیٹ سے ۸۴۷ھ میں بمقام جنپور متولد ہوئے۔“

مندرجہ بالا مآخذ سے مہدیوں نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ جنپوری کے والد کا نام عبداللہ اور سرکاری خطاب سید خاں اور عرفی نام سید بڈھا ہے اور والدہ کا نام آمنہ اور عرفی نام اغانک ہے۔ اور تذکروں کے نقلی نسخہ میں بھی ایسا ہی ہے۔ -

مولانا محمد حسین آزاد دربار اکبری ص ۵۹ میں شیخ ابوالفضل نے آلین اکبری کے حوالے سے لکھتے ہیں :-

”سید محمد جنپوری پسر سید بڈھا اولیٰ است۔“ سید محمد جنپوری سید بڈھا اولیٰ کے فرزند ہیں۔“

مصطفائی صاحب نے گزنیٹر کے حوالے سے لکھا ہے کہ :- ابوالفضل نے سید محمد جنپوری کی تاریخ میں لکھا ہے کہ سید محمد سید بڈھا کے فرزند تھے۔“

نیز ”تردید نبوت قادیانی فی جواب النبوت فی خیر الامت“ ص ۳۳ پر لکھا ہے کہ :- ”تذکرۃ العالمین وغیرہ کتب تواریخ میں لکھا ہے کہ سید محمد مہدی کو میراں سید محمد مہدی پکارتے تھے۔ اس کے باپ کا نام سید خان تھا۔“

نیز ”تذکرہ علمائے ہند“ ذرا رحمان علی، ص ۴۴ پر لکھا ہے :- مؤلف سید المتاخرین لکھتا ہے کہ ”سید محمد جنپوری ابن سید بڈھا اولیٰ روحانیت کی فراوانی سے فیضیاب تھا۔“ آگے مصنف کتاب مولوی رحمان علی صاحب لکھتے ہیں کہ :-

”مولوی محمد زمان شاہ جہاں پوری نے مطلع الولاہیت، شواہد الولاہیت، پنج فضائل اور تذکرۃ العالمین وغیرہ مہدویہ فرقہ کی معتبر کتابوں سے ”ہدیہ مہدویہ“ میں نقل کیا ہے کہ

شیخ جونپور جس کو مہدوی لوگ میراں سید محمد مہدی موعود کہتے ہیں کی ابتداء اس طرح ہے کہ جونپور میں ایک شخص سید خاں نام کا تھا۔ اس کے دو بیٹے تھے ایک احمد اور دوسرا محمد۔ دوسرا ہی شیخ جونپور ہے جو ۱۲۷۵ھ، ۱۸۵۹ء میں پیدا ہوا۔ اس کی ماں کا نام بی بی آغا ملک تھا۔ مہدیوں نے مہدویت کے دعوے کی وجہ سے اس کے والدین کا نام میاں عبداللہ اور بی بی آمنہ مقرر کیا (تذکرہ علمائے ہند ص ۴۴)۔

مندرجہ بالا اقتباسات سے معلوم ہوا کہ جونپوری کے والد کا اصل نام سید خاں اور عرفی نام بڈھ اویسی تھا۔ اور والدہ کا نام آغا ملک تھا۔ مہدویت کے دعوے کی وجہ سے والدین کا نام بدل لایا گیا۔

آدو۔ دائرہ معارف اسلامیہ (دانش گاہ پنجاب لاہور) میں ص ۵۲ جلد ۲ پر لکھا ہے:-
 ”الجونپوری: سید محمد انصاری الحسینی بن سید خاں المعروف بڈھ اویسی اور بی بی آغا ملک۔ مہدوی موعود ہونے کا مدعی۔ جونپور میں بروز یک شنبہ ۳۱ جمادی الاولیٰ ۱۲۷۵ھ مطابق ۱۰ ستمبر ۱۸۵۹ء کو پیدا ہوا۔ معصوم اخذ میں سے کوئی بھی اُس کے والدین کا نام عبداللہ اور آمنہ نہیں بتاتا۔ جیسا کہ مہدی مآخذ (مثلاً سراج الابصار دیکھئے مآخذ) میں دعوے کیا گیا ہے بظاہر اس کا مقصد یہ ہے کہ ان ناموں کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ناموں جیسا بنا دیا جائے۔ تاکہ حدیث کی بعض پیش گوئیاں جونپوری پر ٹھیک م سکیں۔ علی شیر قانع کی تحفۃ الکرام اور غیر الدین الہ آبادی کے جونپور نامہ میں ان ناموں کا ذکر ہے۔ یہ بہت بعد کی تالیفات ہیں اور اس لیے معتبر نہیں ہیں“

اور مترے کی بات یہ ہے کہ اس سلسلہ میں جونپوری سے علماء کا مناظرہ بھی ہوا ہے:-
 مؤلف ترمذی نبوت قادیانی ”تذکرۃ الصالحین وغیرہ کتب سے نقل کر کے لکھتے ہیں:-
 ”جب علماء نے اس سے سوال کیا کہ حدیث شریف میں ہے کہ مہدی میرے نام اور میرے باپ کے نام سے موسوم ہوگا تو اس نے یہ جواب دیا کہ خدا سے پوچھو کہ اس نے سید خاں کے بیٹے کو کیوں مہدی کیا؟ دوم کیا خدا اس بات پر قادر ہے کہ سید خاں کے بیٹے کو مہدی بنائے“

مہدیوں کی معتبر کتاب ”انصاف نامہ“ جو ذکریوں کے نزدیک بھی معتبر ہے۔ اس واقعہ کو اس طرح لکھا ہے :-

”نقل است ملایان پیش میراں گفتند کہ مہدی محمد بن عبد اللہ باشد۔ نام پدر شماسید خان است۔ بعدہ حضرت میراں فرمودند کہ خدائے تعالیٰ را بگوید کہ پسر سید خان را چہا مہدی کردی“ (انصاف نامہ ص ۵۷)۔

اس طرح کی اور بھی روایتیں منقول ہیں۔ اس سے صاف ظاہر اور واضح ہے کہ جو پوری کے والدین کا نام عبد اللہ اور آمنہ نہیں۔ ورنہ جو پوری یہ جواب نہ دیتا بلکہ ہزار ہا لوگوں کو بطور گواہ پیش کرتا اور جہلا ایسی مشہور شخصیت کے والدین کے نام لوگوں سے کیونکہ پوشیدہ رہ سکتے ہیں اور پھر جن ناموں کا نام نہ کرے ہوتا، ہوا اور ان کی شہرت ہو علماء کیوں کر منظرہ کر سکتے ہیں۔ یقیناً یہ اصلی نام نہ تھے بلکہ اصل نام سید خان عرت سید بڑھ اویسی تھا جس پر علماء نے مناظرہ کیا۔ اور جو پوری کا جواب بھی عجیب ٹھکے خیر ہے۔ تب ہی مولانا محمد زمان شاہ جہاں پوری نے بالخرم لکھا ہے کہ یہ سب کام جو پوری کے اپنے ہیں :-

چنانچہ علامہ عبدالحی بن فخر الدین ”نہایت الخواطر“ ص ۳۲۳ جلد ۱ (مطبوعہ حیدرآباد دکن) لکھتے ہیں :-
 ”وقال ابو رجاء محمد الشافعی اپوری فی الہدیۃ المہدیۃ ان الیونپوری لم یمنع اصحابہ عن ذلک ویدل اسمہ ابیہ بعبد اللہ واسمہ آمنہ بأمنۃ وانشاعہا فی الناس ومنعت کتابا فی اصول ذلک المذہب“

یعنی ابورجاء محمد شاہ اپوری نے اپنی کتاب ہدیہ مہدیہ میں کہا ہے کہ جو پوری نے اپنے پیروکاروں کو اس غلط مذہب سے منع نہیں کیا بلکہ انہوں نے اپنے باپ کا نام (سید خان سے) بدل کر عبد اللہ رکھا اور ماں کا نام (آغا ملک سے بدل کر) آمنہ رکھا اور یہی نام لوگوں میں مشہور کئے۔ اور انہوں نے اس جدید مذہب کے اصول پر ایک کتاب بھی لکھی ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ جو پوری کے باپ کا نام ”یوسف“ تھا۔ علامہ عبدالحی بن فخر الدین ”نہایت الخواطر“ ص ۳۲۳، ج ۱ پر لکھتے ہیں :- ”السید محمد بن یوسف الیونپوری“

الشیخ الکبیر محمد بن یوسف الحنفی الیونپوری المتمدی المشہور بالہند الخ
 یعنی شیخ کبیر محمد بن یوسف حبشی جو پوری جو کہ ہندوستان میں مہدی مشہور ہے۔

جناب محمود احمد ناردقی مترجم منتخب التواریخ۔ حاشیہ منتخب التواریخ میں

میں ص ۲۱ پر لکھتے ہیں :-

”سید محمد جوہر پور کے رہنے والے تھے ان کے والد کا نام یوسف مختار الخ

ہیں اس سے بحث نہیں کہ جوہر پوری کے والد کا نام یوسف مختار یا نہیں۔ کلام صرف اس میں ہے کہ ان کے والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ نہیں۔ یہ شخص ایک سازش کے تحت ایسا کیا گیا تھا کہ احادیث کی بعض پیشگوئیاں جوہر پوری پر ٹھیک آسکیں۔

دعوائے مہدویت | سید محمد جوہر پوری کے متعلق تمام مورخین کا اتفاق ہے کہ اُس نے ”مہدی“ ہونے کا دعویٰ کیا تھا۔ البتہ اختلاف اس میں ہے کہ

”مہدی“ ہونے سے اس کا مطلب کیا تھا ؟

جناب محمود احمد فاروقی مترجم منتخب التواریخ لکھتے ہیں :-

”سید محمد کے متعلق مشہور ہے کہ حالت سکر میں ”انا مہدی“ کا نعرہ لگایا تھا لیکن ہوش میں آنے کے بعد دعویٰ مہدیت سے توبہ کر لی اور مہدی موعود کے آنے کا اقرار کیا۔ لیکن جہلانے ان کو مہدی موعود بنا لیا اور ایک نیا فرقہ مہدویت کے نام سے پیدا ہو گیا۔ بعض کا کہنا ہے کہ انہوں نے جو اپنے آپ کو مہدی کہا تھا اس سے مہدی موعود مراد نہیں تھا۔ بلکہ صرف ہادی اور ہمتا کہنا چاہتے تھے“ (حاشیہ منتخب التواریخ ص ۱۳۱) (مشاہیر اسلام ص ۱۳۱) وغیرہ وغیرہ۔

جنہوں نے سید صاحب کی دعوائے مہدویت کی تاویل کی ہے ان میں سے بعض نے تو محض حسن ظن کا ثبوت دیا ہے اور بعض کی تو سید صاحب سے ملاقات ہی نہیں ہوئی اور بعض نے تو صرف سید صاحب کا ابتدائی زمانہ دیکھا ہے۔

یاد رہے کہ سید محمد جوہر پوری کی پیدائش ۱۲۴۳ھ مطابق ۱۸۲۳ء میں اور وفات ۱۳۱۹ھ مطابق ۱۹۰۴ء میں ہوئی۔ کل ۶۳ سال ہوئے۔ مہدوی کتب کی دوسری سید صاحب نے سب سے پہلے ۱۲۹۵ھ مطابق ۱۸۷۹ء میں مکہ معظمہ میں اپنے ہمراہیوں میں مہدویت کا دعویٰ کیا اور دوسری مرتبہ ۱۳۱۹ھ مطابق ۱۹۰۴ء میں گجرات میں اور تیسری مرتبہ ۱۳۱۹ھ مطابق ۱۹۰۴ء میں بڑی کے گاؤں میں کیا۔ گویا پہلا دعویٰ اپنی زندگی کے ۵۳ سال بعد۔ دوسرا دعویٰ ۵۵ سال کے بعد اور تیسرا دعویٰ ۵۸ سال کی عمر میں کیا مگر یہ مہدوی کتب کے لحاظ سے ہے۔ ہندوستان کی عام تاریخوں سے اس کی تائید نہیں ہوئی۔

قاضی القضاۃ شیخ عبدالوہاب م ۱۰۸۶ھ شیخ محمد بن طاہر محدث ثنی کے تذکرہ میں لکھتے ہیں

” لیکن ہندوستان کی عام تاریخوں سے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ ہر مورخ نے یہی لکھا ہے کہ احمد آباد سے پٹن اور پٹن سے جب آپ برہمن میں مقیم ہوئے تو دعویٰ مہدی موعود کا کیا اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کہ اسی جگہ سے چرچا شروع ہوا۔ کیونکہ اس سے قبل تاریخ میں آپ کے متعلق مسلمانوں کے عام عقائد کے خلاف کوئی بات تقریر نہیں ہے اور یہی سبب ہے کہ وہ جہاں جہاں گئے ان کے تقوے اور اخلاق پسندیدہ کو دیکھ کر ان کے گرد ویدہ ہو گئے اور کسی جگہ ان کی مخالفت نہیں کی گئی۔ اگر عام مسلمانوں کے عقائد کے خلاف کسی جگہ کچھ بیان کیا ہوتا تو اس کا ذکر تاریخ میں ضرور آتا اور خصوصاً مخالفین مہدوی تو کبھی معاف نہیں کرتے۔ عام تاریخوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلی دفعہ آپ کی مخالفت احمد آباد میں کی گئی جبکہ رویت باری کے مسئلہ میں آپ نے عام مسلمانوں کے عقائد کے خلاف اپنی رائے کا اظہار فرمایا۔“

” دانا پور کے جنگل میں مورنا چا، کس نے دیکھا، والی مثل ہے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر کہ معظمہ میں حج کے موقع پر آپ نے اظہار مہدویت کیا ہوتا تو تمام دنیائے اسلام میں ایک شور برپا ہو گیا ہوتا اور علماء مکہ و مدینہ سے اسی وقت بحث و مناظرہ شروع ہو گیا ہوتا حالانکہ کسی تاریخ میں اس کا ذکر نہیں ہے بلکہ خود مہدیوں کی تاریخ بھی اس ذکر سے خالی ہے اور کسی مخالفت کا ذکر نہیں کیا گیا ہے جو سراسر عقل کے خلاف ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ سید صاحب نے مہدیت کا دعویٰ، ۵ سال کے بعد کیا ہے اور یہی قول صحیح ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سید صاحب کی زندگی کے، ۵ سال صحیح اسلامی خطوط پر تھے بعد میں ان کے دماغ میں فتور آیا۔

جناب سید صباح الدین عبدالرحمن لکھتے ہیں :-

” نویں صدی ہجری میں سید محمد جو نپوری بھی مہدویت کے مدعی ہوئے اور ان کا اثر کچھ پھیلنا تو علماء نے ان کے خلاف شورش کی اور ارباب حکومت کی مدد سے ان کو کہیں چین لینے نہیں دیا اس لیے کبھی دانا پور، چندنگری، مانڈو، چمپانیر، احمدنگر، گلبرگ، احمد آباد اور ہنروالہ میں قیام کیا لیکن وہ کہیں ٹپکنے نہ پائے۔ یہاں تک کہ ان کو ہندوستان بھی چھوڑنا پڑا۔ اصلاح دہم اور بدعات کے استیصال میں ان کی خدمات مشہور ہیں۔ اس لیے ان کے بارے میں مختلف

ہائیں ہیں، کچھ لوگوں کی رائے ہے کہ ان کے دعویٰ مہدیت کا مقصد احیائے سنت تھا، لیکن ان کے معاصر علماء ان کے مخالفت رہے۔“

نیز عبدالمجید ساک لکھتے ہیں :-

”دعوائے مہدیت سے قبل بعض علماء ان کے وعظ و خطابت کی وجہ سے ”اسد العلماء“ کہا کرتے تھے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ جونپوری کے دعوائے مہدیت سے قبل علماء نے اسکو ”اسد العلماء“ کا خطاب دیا تھا اور ان کی خدمات کو سراہا گیا ہے۔ لیکن جب انہوں نے مہدیت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ میں خدا کو اپنی دیوی آنکھوں سے دیکھتا ہوں تب اس کی مخالفت ہوئی اور یہ سب کچھ ان کی زندگی کے آخری ایام میں یعنی ۵۷ سال کے بعد ہوا ہے۔

جن لوگوں کا خیال ہے کہ سید صاحب حالت سکر میں ”انا مہدی“ کہتا تھا وہ ذرا سید صاحب کے اس خط کو دیکھیں جو انہوں نے ۹۰۵ھ بمطابق ۱۵۰۰ء یا ۱۴۹۹ء میں مختلف حکمرانوں کو لکھا تھا :-

”بسم اللہ الرحمن الرحیم اے لوگو! اس امر کو سمجھ لو کہ میں محمد بن عبد اللہ، رسول اللہ کا ہم نام ہوں۔ مجھے اللہ تعالیٰ نے ولایت محمدیہ کا خاتم اور اپنے نبی کی بزرگ امت پر غلیبہ بنایا ہے۔ میں وہی شخص ہوں جس کے آخری زمانہ میں مبعوث ہونے کا وعدہ کیا گیا ہے اور میں وہی ہوں جس کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے (الی ان) میں اس دعویٰ کے وقت نشہ کی حالت میں نہیں ہوں بلکہ باہوش ہوں۔ ہوش میں لائے جانے اور بیدار کیے جانے کا محتاج نہیں ہوں (الی ان) میری اس دعوت کا باعث یہی ہے کہ میں اللہ کی جانب سے اس دعوت پر مامور ہوں۔ تاکید اور تہدید سے میں اپنی دعوت تم تک پہنچاتا ہوں۔ اللہ نے مجھے مفتر من الطاعت بنایا ہے (الی ان) اے لوگو! مجھ پر ایمان لاؤ تاکہ تم کو چھٹکارہ نصیب ہو۔ میری بات سنو اور میری پیروی کرنے میں جلدی کرو تاکہ تم فلاح پاسکو۔ جو کوئی میرا انکار کرے گا اور میرے احکام سے سر تاباں کرے گا

۱۔ ہندوستان کے سلاطین علماء اور مشائخ کے تعلقات پر ایک نظر م ۳۲۔ مطبوعہ دارالاحنافین اعظم کلکتہ۔

۲۔ مسلم ثقافت ہندوستان میں ص ۲۵۶۔

اُس کو اللہ اپنی شدید کٹھ میں پکڑے گا ۔

سید صاحب نے اس میں صاف لکھا ہے کہ دعویٰ کرتے وقت میں بے ہوش اور نشہ کی حالت میں نہیں ہوں ۔ مہدوی کہتے ہیں سید صاحب مریدوں کی بیعت میں جہاں گوری اور بارہ پائی کہتے ہوئے دانا پور سے جنگل میں پہنچا۔ وہاں ایک نورانی شکل والے نے بتایا کہ تو بھی وہ ، مہدوی آخر الزمان ہے جس کی پیش گوئی حدیث میں ہے اور اس طرح کے الہام کثرت سے اور پئے درپئے ہوئے ۔ اسی وجہ سے سید صاحب نے مہدیت کا دعویٰ کیا اور اُن سے امتیازی نے بے چون و چرا قبول کیا

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ نورانی شکل والا کون تھا ؟ اور الہام کس کی طرف سے آیا یہ خدا کی طرف سے ؟ یا شیطان کی طرف سے ؟ یا سرگردانی و پریشانی اور دیوانگی کی وجہ سے ؟ (خود دعویٰ کیا ۔ اس سلسلہ میں شیخ ابو الفضل کی رائے پیش خدمت ہے جن کے متعلق مہدوی اور نوکری حضرات کہتے ہیں کہ یہ ہمارا ہے ۔ بقول ان کے شیخ ابو الفضل ان کا تمنا تو اور بھی اچھا ہے ۔ صاحب البیت اور امانیہ ، لیجئے گھر کا بھیدی کیا کہتا ہے :- شیخ ابو الفضل آئین اکبری میں جو نوکری کے متعلق لکھتے ہیں :- از شوریدگی دعویٰ مہدویت کہہ دو بسیارے مردم بروگردیدند ۔

سورخ سید المات خرن لکھتے ہیں :- ” شوریدگی کے جذبہ سے مہدیت کا دعویٰ کیا بہت سے لوگ اس کے معقد ہو گئے “

قائدین ! شہیدِ گی اور شوریدہ کو لغت میں دیکھ لیجئے ۔ تمام اہل لغت نے اس لفظ کا لغوی معنی پریشانی ، حیرانی اور آوارہ ہونا لکھا ہے اور مجازی معنی دیوانہ ، عاشق لکھا ہے ظاہر ہے مجازی معنی نہیں ہو سکتے ۔ قرینہ سے ظاہر ہے کہ سید صاحب جنگل و بیابانوں میں سودائی ہو کر پھر اکہ تمنا اور حیران و پریشان آوارہ و سرگردان ہونے کی وجہ سے ان کو وہم نے اُٹھیرا اور مہدویت کا دعویٰ کر بیٹھا ۔ ہم نے شوریدگی کا معنی جامعہ اللغات ص ۵۱۰ ج ۳ نسیم اللغات ص ۴۰۴ ، عنایت اللغات ص ۲۸۸ ، نور اللغات ص ۳۹۵ ج ۳ اور فروز اللغات ص ۳ کی رو سے کیا ہے ۔

۱۔ قول الحمود ترجمہ اعلامہ سید اشرف پروفیسر جامعہ عثمانیہ بحوالہ مہدوی تحریک ص ۴۴

۲۔ بحوالہ دربار اکبری ص ۴۹ ۳۔ بحوالہ تذکرۂ علماۓ ہند ص ۴۴۴ ۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ انسان حیرانی و پریشانی کے عالم میں کیا کچھ نہیں کرتا۔ وہ خدا بھی بن بیٹھتا ہے کیونکہ وہ اپنے ہوش و حواس کو قائم نہیں رکھ سکتا۔ اس لیے کسی وہ مرزا غلام احمد کی طرح بقوت کا دعوے کر بیٹھتا ہے تو کسی جو پوری کی طرح مہدی بن بیٹھتا ہے۔ ابن العربیؒ نے مالی خولیا کی جو آٹھ تئیں بتائی ہیں ان میں سے ایک یہی ہے۔ واللہ اعلم۔

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ پر افتراء

مہدویوں اور ذکریوں کی ایک سازش یہ ہے کہ وہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تحریف کردہ عبارت کو قطع و برید کر کے درمیانی جملوں کو حذف کر کے پیش کرتے ہیں۔ ہر باطل کا قدیم شعار ہے کہ وہ ایسا ہی کرتا ہے۔ ذکر سی حضرات تو ویسے ہی کہتے ہیں "لا تقربوا الصلوٰۃ" نماز کے قریب مت جاؤ۔ اگے و انتہم سکارتی کو شیر مادر سمجھ کر ہضم کر جاتے ہیں۔ مجھے ایک واقعہ یاد آیا جو لطیف ہی سمجھ لیجئے :- روایت ہے کہ ایک ذکری ملا نے مولوی عبدالرب سے کہا کہ میں تجھ سے نماز کے بارے میں مناظرہ کروں گا۔ چنانچہ گفتگو شروع ہوتے ہی اس نے یہی آیت پیش کی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "لا تقربوا الصلوٰۃ" اے مومنو! نماز کے قریب مت جاؤ۔ "مولوی عبدالرب شاہ صاحبؒ نے فوراً ٹوٹ کر فرمایا کہ کیا دانستہ مسکادہ کو تیرے اتانے تیری اٹنی کو جھینر میں دیا ہے۔ ملا بے چارہ ہر گاہ بکارت رہ گیا اور اپنا سامنہ لے کر چلا گیا۔ یہی علم محدث دہلویؒ کے ساتھ ہوا۔ ہمیں ان غیر مہدوی اور غیر ذکری تاریخ نگاروں پر افسوس ہے کہ انہوں نے بھی ان ہی محسنوں کی پیروی کی ہے۔

سید محمد جوہر پوری کے متعلق محدث دہلویؒ کی رائے

یاد رہے کہ مندرجہ ذیل انتباس اس طویل مکتوب سے لیا گیا ہے جس میں حضرت مجدد الف ثانیؒ کے ایک دعوے کی تردید میں محدث دہلویؒ نے لکھا ہے اور غالباً یہ جواب ۴۷ صفحات پر مشتمل ہے چنانچہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں :-

"دعوائے ساداتِ انبیاء خصوصاً باسید انبیاء صلوات اللہ وسلامہ علیہم باطل است و مردہ تفصیل باعتبار غامدی و مندوی و اصالتہ و فرقتہ نیز باطل است۔ و عامل و کلام درین مسئلہ

نیامد و از زبان بعضی مہدویہ کہ بالاتفاق فرقہ خلافت اند شنیدہ است کہ در اعتقاد سید محمد جوہر پوری کہ مہدار و منشاد محل و مقر ملائک ایشان است۔ می گفتند کہ ہر کمالے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داشت در سید محمد نیز بود، فرق است کہ آنجا با حالہ بود و این جا بہ تبعیت رسول، بجائے رسید کہ ہم چو او شدہ، و این بعینہ مقول ایشان است۔ و چنانچہ شنیدہ می شود کہ شیعہ نیز در شان ائمہ عشرہ رضی اللہ عنہم می گویند کہ ایشان تلامذہ اند پیغمبر علیہ السلام بہر تہ استاد رسیدہ۔ و بہر تقدیر خادم حق نعمت شناخت و نزد مخدوم جز بہ بندگی و نیاز دوم نہ زد و دعوئے مساوات نہ کرد۔

ع اے ایاز آن پوستین را دار پاس

یعنی انبیاء علیہم السلام کے ساتھ برابری کا دعویٰ اور خاص طور پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا دعویٰ، باطل ہے اسی طرح خادم اور مخدوم امالتہ اور فرعیہ کا فرق اور تفصیل بھی باطل الہیہ کا ہے۔ اس معاملے میں کسی نے اس طرح کا دعویٰ نہیں کیا ہے (اہمیت) بعض مہدویوں کی زبان سے یہ دعویٰ سرزد ہوا ہے جو بالاتفاق اسلام کے خلاف ایک فرقہ ہے۔

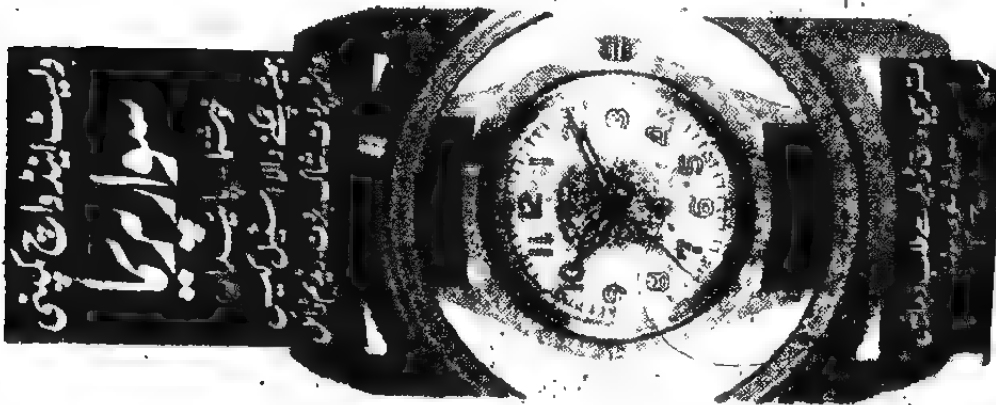
سنا گیا ہے کہ سید محمد جوہر پوری جو ان لوگوں کی ٹمراہی کا منبع اور مرکز ہے اس کے اعتقاد میں یہ بات سچی کہ وہ کہتا ہے کہ ہر وہ کمال جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے وہ سید محمد جوہر پوری میں بھی موجود ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ وہاں امالتہ سے ہے اور یہاں رسول کی اتباع سے۔ ہے جو یہاں تک پہنچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند ہو گیا اور یہ (حضرت مجدد) کا مقولہ بالکل مہدویہ فرقہ کے بیان کے مطابق ہے۔

اور یہ بھی سنا جاتا ہے کہ شیعہ اپنے بارہ اماموں کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ لوگ شاگرد ہیں اور پیغمبر علیہ السلام ان کے استاد ہیں اور یہ شاگرد ترقی کر کے استاد کے مرتبہ تک پہنچ گئے ہیں۔ ہر لحاظ سے ایسا خادم جو اپنے آقا کا حق نعمت پہنچاتا ہے اور اپنے آقا کے سامنے سوائے بندگی اور نیاز کے دم نہیں مار سکتا اور

اور دعوائے مسادرات نہیں کرتا۔

حضرت محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مہدوی فرقہ کے متعلق صاف لکھا ہے کہ یہ اسلام کے خلاف ایک فرقہ ہے۔ اور اس فرقہ کی گمراہی کا سرچشمہ، اصل منبع اور مرکز جو نبوری خود ہے اور فرمایا کہ رسول کی اتباع سے کوئی شخص اس کے مقام اور درجے تک پہنچ نہیں سکتا۔ آخر میں فرمایا کہ جو صحیح معنوں میں خادم ہوتا ہے اس کو اس قسم کے دعوے کی ہمت نہیں پڑتی۔ یہ غالباً اس نے اپنی طرف اشارہ کیا ہے۔

شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے اور مولانا محمد زمان شاہ جہان پوری نے مہدویوں کی گمراہی کا انزام محمد جو نبوری پر لگایا ہے کہ جو حضرت محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت کو قطع و برید کے پیش کرتے ہیں۔ وہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت کو بار بار پڑھیں کہ انہوں نے جو نبوری پر انزام لگایا ہے۔ یا صفائی پیش کی ہے۔ واللہ اعلم بحقیقت الحال۔ (ایضاً آئندہ)



پیشہ جات سائیکل

پینی سی ٹی

پاکستان میسج سے اعلیٰ اور معیاری

بٹ سائیکل سٹورز۔ نیلا گنبد۔ لاہور

مبارکہ

ڈاکٹر شیخ عبدالحلیم محمود شیخ الازہر قاہرہ

ترجمہ: مولانا محمد حسن جان مدرسہ العلوم حقانیہ

عالم اسلام کے بعض اہم مسائل

شیخ الازہر

انٹرویو

شیخ الازہر ڈاکٹر شیخ عبدالحلیم محمود کا عالم اسلام کے اہم مسائل اور مشکلات پر ایک انٹرویو کہ کمرہ کے ہفت روزہ "اخبار العالم الاسلامی" نے شائع کیا ہے۔ اس کے کچھ اقتباسات تلخیص اور اختصار کے ساتھ اردو میں پیش ہیں۔

ادارہ

س۔ دنیا کی اسلامی اقلیتیں اپنی امداد اور تائید کی بڑی محتاج ہیں، اس سلسلے میں جامعہ ازہر کا پروگرام کیا ہے۔

ج۔ جامعہ ازہر ان تمام اقلیتوں کے بارے میں معلومات حاصل کرتا رہتا ہے۔ اور ان کی ضرورتوں سے

باجبر رہنا چاہتا ہے۔ ان کی عام ضرورتیں کتابوں اور وظائف کی ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ جامعہ

ازہر اس تمام کمزور و بیل اور غلط پروپیگنڈوں سے بھی پردہ اٹھانا چاہتا ہے۔ جو اسلام کے خلاف

استعمال ہوتا ہے۔ اور اپنے سفارت خانوں اور صحافت کے ذریعہ ذہنوں کو بیدار کرتا رہتا ہے۔

س۔ کیا یہ صحیح ہے کہ ویشی کن اور عیسائی کلیسا نے جامعہ ازہر سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام

پر فلم روکوانے کے لئے امداد چاہی ہے۔

ج۔ مسلم دل آزار فلم نامی محمد رسول اللہ کے بارے میں شیخ الازہر نے فرمایا کہ یہ فلم اور اس بیسی دوسری

فلیں جن میں حضرات صہابہ کرامؓ اور خصوصاً اکابر صہابہ کرامؓ کے نام سے پارٹ ادا کئے جاتے ہیں۔

جامعہ ازہر ان کو سختی سے اور قطعی طور پر منع کرتا ہے۔ اور جامعہ ازہر کے مجمع البحوث الاسلامیہ

کی طرف سے بھی ایسی فلموں کے بارے میں تحریم اور ناجائز ہونے کی ایک قرارداد پاس ہوئی

ہے، جسے دنیا بھر کے تمام مصری سفارت خانوں کو بھیجا گیا ہے۔ اور عام طور پر اس قرارداد کی نشر و اشاعت ہو چکی ہے۔ کیا ایک شخص جس کی پوری زندگی ہجو و لہب اور فحاشی میں گذر گئی ہو وہ ایک بڑے صحابی اور خصوصاً ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابہ کا پارٹ ادا کر سکتا ہے اور جب سے سچی کلیسا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام پر فلم کی اجازت دے چکا ہے، اس وقت سے عیسائی دنیا میں اس قسم کی فلموں کی بہتات ہو گئی ہے، جب یہ بینا کی اس حد تک بڑھ گئی کہ ایک شخص نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عشقی داستانوں پر فلم بنانے کی جسارت کی تو آجکل انگلینڈ کے سید پادری جامع انہرسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام پر فلمیں بنانے کے روکو انہ کیلئے امداد چاہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تو عیسوی مذہب اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بدنامی ہے۔ جامع انہرسے اور مسلمانوں سے اس لئے امداد چاہتے ہیں کہ مسلمان بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کا رسول اور قابل عزت و احترام مانتے ہیں اور جامع انہر اس سلسلے میں ان کی امداد کریگا کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی ہمارے عقیدہ میں خدا کے پیغمبر ہیں اور ان کی بے عزتی ناقابل برداشت ہے۔ اس بنا پر ہم محمد رسول اللہ نامی فلم اور ان تمام فلموں کو ناجائز اور حرام قرار دیتے ہیں جن میں کسی صحابی کو بھی، خواہ کسی صورت میں بھی ہو، ظاہر کیا گیا ہو۔

فن و ادب آرٹس اور کلچر

سوال :- قوموں کی تربیت میں آرٹس کا بڑا اثر ہے، اس کے بارے میں اسلام کی کیا رائے ہے۔
 جواب :- خداوند قدس حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عالی کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں۔ وما علمناہ الشعر وما ينبحی له۔ کہ ہم نے اہم کو شعر کی تعلیم نہیں دی اور نہ یہ ان کی شانِ شان ہے یہ آخری جملہ بڑا عجیب ہے، جس سے اسلام کی رائے شعر و شاعری کے متعلق شخصیتوں کے بارے میں ظاہر ہو جاتی ہے کہ بعض ایسی اعلیٰ معیار کی شخصیتیں ہوتی ہیں۔ جیسے انبیائے کرام جن کی شان شعر و شاعری نہیں ہے، اور بعض ایسے لوگ ہوتے ہیں جن کے لئے شعر تربیت اور نیک اخلاق کا کچھ کام دے سکتا ہے اور اس قسم کے لوگ ضرور انبیائے کرام کے درجے کے نہیں ہوں گے لیکن عام طور پر شعر و شاعری کے بارے میں اسلام کی رائے یہ ہے کہ، والشعر لا يتبعهم الغاوت الم تزا انهم فی کلے داد یعیون وانهم یقولون مالا یفعلون۔ شاعروں کی بات پر وہ لوگ چلتے ہیں جو بے راہ میں کیا تو نے نہیں دیکھا کہ

وہ ہرمیان میں مہرارتے پھرتے ہیں اور یہ کہ وہ کہتے ہیں جو نہیں کرتے ۔ پھر اللہ تعالیٰ شاعروں سے بعض کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں کہ ۔ مگر وہ لوگ جو ایمان لائے اور کام کئے اچھے اور یاد کی اللہ کی بہت ، اور بدلہ لیا اس کے پیچھے کہ آئن پر ظلم ہوا ہو اور اب ظلم کرنے والے معلوم کر لیں گے کہ وہ کس کر دٹ لیتے ہیں ۔ اسلام کی نظر میں شاعر میں یہ شرط ہونی چاہئیں تب اس کا شعر درست ہوگا ، مومن ہوگا ، نیک عمل ہوگا ، اور نیک عمل میں لہو اور عفتیات فساد اور لڑنا نہیں ہوتا اور یہ کہ ذاکر ہوگا اور اللہ تعالیٰ کا ذکر انسان کو سچے اور درست ایمان کی طرف متوجہ کرتا ہے ۔ اور سب سے عجیب تر آخری شرط ہے : ” وانصرفوا من بعد ما ظلموا ۔ “ اور فن کار شعراء عام طور پر ایسے نہیں ہوتے کہ وہ ظلم کے بعد بدلہ لینا چاہیں اس لئے قرآن کریم نے یہ شرط بڑھا دی کہ شاعر اپنے کلام اور شعر ، اپنے ظلم و کردار سے ظلم کا بدلہ لینا چاہیں جو اسکی ذات یا اسکی قوم پر کیا گیا ہو ۔

اب ، اسلام کی رائے آرٹس کے متعلق صاف و درست اور واضح ہے کہ آرٹس کا مقصد کمال اور انسانی خدمت اور وہ اصول و مبادی ہونا چاہئے جن کی طرف اسلام دعوت دیتا ہے اور نوجوانوں کی اصلاح ہونی چاہئے ، ان افکار و خیالات کے خلاف جو اسلام سے جوڑ نہیں رکھتے ۔ اور اسلامی آرٹس میں بھی دوسرے آرٹس کی طرح بیک شاعر بھی گزرے ہیں اور نیک و ناپاک بھی اور اس طرح ہر آرٹس میں ہر قسم کے لوگ گزرے ہیں جسکی بنیاد اس مغربی نظریہ پر ہو کہ فن برائے فن ہونا چاہئے ، اس نظریے کا مطلب تو یہ ہے کہ انسان ہر دیکھی ہوئی چیز کی تصویر زبان سے یا فوٹو یا کیمج تیار کرنے سے پیش کر سکتا ہے ، خواہ وہ تصویر معاشرے کے لئے نقصان دہ ہو یا نہ ہو اور یہ نظریہ دینی نظریہ نہیں بلکہ آرٹس کسی کمال اور انسان کی خدمت کیلئے ہونا چاہئے ۔ دنیا میں کیونززم اور صیہونیت نوجوانوں کی اخلاقی بربادی کے درپے ہیں ۔

سوال :- آج کے جوان مستقبل کے معمار ہیں تو نوجوانوں کے کون سے مسائل ہیں جن کا اہتمام جامع انہر کر تا ہے ۔ اور کہاں تک انہر اس میں کامیاب ہو گیا ہے ۔ ؟

جواب :- جامع انہر پوری دنیا کے نوجوانوں کے بارے میں فکر مند ہے ، کیونکہ مسلمان نوجوان بھی ان کا ایک حصہ ہے ، اور مغرب اخلاق لہریں آرہی ہیں جو پوری دنیا کو تباہ کر دینا چاہتی ہیں جن کے چلانے کے لئے دو گروہ ذمہ دار ہیں کیونسٹ اور یہود ۔

کیونسٹوں کا مقصد یہ ہے کہ نوجوانوں کو کیونززم کی طرف مائل کر دیں اور مشرق و مغرب میں

ایسے بہت سے مسائل اور مشکلات پیدا دیتے ہیں جو نوجوانوں کو کمینوزم کی طرف سے جاتیں اور اس قسم کی مشکلات اور مسائل کے بارے میں جامع انہر بہت، فکر مند رہتا ہے، اور واضح طور پر بتا دیتا ہے کہ اسلام اور کمینوزم میں بنیادی اختلاف ہے اور کمینوزم کی نطی دکھاتا ہے، اور اس مقصد کیلئے انہر یوں نے بڑی کتابیں لکھ دی ہیں اور یہودیوں کا سب سے بڑا مقصد یہ ہے، کہ پوری دنیا کے نوجوانوں کو خراب کر دیا جائے خواہ وہ مسیحی ہوں یا مسلمان یا کوئی دوسرا ہوتا کہ پورا انسانی معاشرہ خراب ہو جائے اور ان کو زناست لے کیونکہ ان کا پروگرام پورے عالم کو خراب کر کے ان کو لغتہ خوراک بنانا ہے اور ان میں حسب منشاء تصرف کرنا ہے، اور اس بارے میں ان کا نظریہ اسلام اور سمیت دونوں کی طرف کیسا ہے اور وہ مناد عریانیت کے ذریعہ ہو یا دیگر اخلاقی جرائم کے ذریعہ، اور ان ذریعوں سے اپنا پروگرام پورا کرنا چاہتے ہیں تاکہ ان کو دنیا کی قیادت لے اور لوگوں میں اپنے فلاح اور منشاء کے مطابق تصرف کرتے رہیں، ہم اللہ تعالیٰ سے امید رکھتے ہیں کہ وہ ان کے تمام تدبیروں کو نیست، دباؤ دکر دیں گے۔ جامع انہر ان دونوں کے مقابلے میں کھڑا رہتا ہے، تاکہ وہ عام نوجوانوں کو خراب نہ کر سکے اور خصوصاً مسلمان نوجوانوں کو۔

”اسلامی شریعت جاری کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔“

سوال :- شیخ الاسلام والمسلمین کی حیثیت سے آپ نے ضرور قرآن اور شریعت اسلامی کے مطابق احکام جاری کرنے کا مطالبہ کیا ہوگا تو کہاں تک؟ آپ اس مطالبے میں کامیاب ہو گئے ہیں؟ اور کیا یہ درست ہے جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ شریعت اسلامی کے نفاذ میں رکاوٹیں ہیں؟

جواب :- میں نے اسلامی شریعت جاری کرنے کی ضرورت پر تمام مصری یونیورسٹیوں میں اسبوط سے سکندریہ تک تقریریں کی ہیں اور مجلس تصافہ اور بار ایٹ لاء اور انہر اور عام مجالس میں بھی اور یہ اس لئے کہ نہ صرف مصر بلکہ تمام عالم اسلامی کے اذہان کو بیدار کیا جائے کہ طاقت اور ترقی عزت اور کامیابی یہ سب کچھ اسلامی شریعت جاری کرنے کے بغیر قطعاً ممکن نہیں ہے۔ میں نے انڈونیشیا کے علمی مجالس میں کہا ہے کہ علماء کا کام اسلامی شریعت جاری کرنا اور اسلامی تہذیب کی نگہ رانی ہے اور مجھے یاد ہے کہ ایک بار ایک مشرق اسلام کے عہدائوں کی فتوحات سے تہمت اور حیران ہوتے ہوئے کہنے لگا کہ اتنی کم مدت میں اتنی بڑی فتوحات کیسے ہوئیں، اور خصوصاً دو بڑی عظیم اور کتا سلطنتوں فارس اور روم کے مقابلے میں، اور پھر ایسے لوگوں نے فتوحات کیں جو جبروت العرب کے آزاد اور مختلف قبائل تھے اور پھر کیسے یہ مختلف قسم کے قبائل متحدہ اور ایک قوت

بن کر تمام دنیا کے مقابلے میں آئے اور کامیاب اور غالب اور مصلح ہو کر آئے یہ سب کچھ کیوں ہوتا پھر خود ایک عجیب مذاقی جواب، دینے لگا کہ اس وقت زمین کا حجم موجودہ زمین کے حجم کا دسواں حصہ یا اس سے بھی کم ہو گا پھر دوسرا مذاقی جواب دینے لگا کہ اگر تم کو یہ جواب پسند نہیں تو دوسرا جواب یہ فرض کرو کہ اس وقت ان کے قدموں کے نیچے زمین سکڑ جاتی تھی پس جب وہ ایک قدم اٹھاتے تو ان کے قدموں کے نیچے سو قدموں کی زمین جمع اور سکڑ جاتی تھی، پھر کہنے لگا کہ اگر تم کو یہ پہلا اور دوسرا جواب پسند نہ ہو تو تم خود بھی میرے ساتھ ان فترحات کی علت ظاہر کرنے میں فکر کرو کیونکہ میں تو ان کے حقیقی اسباب و علل بیان کرنے سے عاجز ہوں۔

اور حقیقت یہ ہے کہ مغرب والے ان کی تحلیل سے عاجز اس لئے ہیں کہ ان کو اسلامی ایمان کی حقیقت معلوم نہیں جو تمام گھائیوں اور مشکلات کا مقابلہ کرتے ہوئے اپنی کامیابی اور خداوند تعالیٰ پر اعتماد کا اعلان کرتا ہے اور جب امت میں صحیح اور سچا ایمان آجائے اور یہ شریعت پر عمل کرنے اور شرعی حدود جاری کئے بغیر نہیں آتا، تب یہ امت پوری دنیا کی سلامتی اور اطمینان اور بلند اخلاق اور امن بلکہ حقیقی سعادت کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے بتلادیا ہے، کی قیادت کرے گی، اس لئے ہم ہر جگہ شرعی حدود جاری کرنے کا مطالبہ کرتے ہیں، اگر اسلامی شریعت اور حدود جاری ہوتیں تو یہ موجودہ فساد و رشوت، چور بازاری، فحاشی اور عریانی جو ہر جگہ دکھائی دیتی ہے ادا اخلاقی فساد جو نوجوانوں بڑوں اور چھوٹوں میں پھیل گیا ہے نہ ہوتا اگر شریعت جاری ہوتی تو یہ چیزیں نہ ہوتیں بلکہ پورا عالم اسلامی نشاط اور قوت کے ساتھ کامیابی کی طرف اگے بڑھتا۔

شریعت جاری کرنے کے بارے میں حقیقت یہ ہے کہ کوئی خاص رکاوٹ نہیں بلکہ اپنی کمزوری اور بے ہمتی ہے اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ شریعت جاری کرنے میں رکاوٹیں ہیں تو وہ کیا کہتے ہیں؟ وہ یہ کہتے ہیں کہ شریعت کے لئے پہلے فضا ساز گار کرنی چاہئے تو یہ اعتراض بے کار ہے اور یہ لوگ شریعت جاری نہیں کرنا چاہتے ہیں، دوسرا ایک غلط سوال بھی کرتے ہیں کہ آخر شریعت میں پہلے کس بات پر عمل شروع کریں گے اس کا مطلب تو یہ ہے کہ شریعت میں بعض ایسی باتیں ہیں جن پر پہلے عمل کرنا چاہئے اور بعض باتیں ایسی ہیں جو بعد میں قابل عمل ہیں اور بعض باتیں چھوڑ دینے کی ہیں اور یہ سوال قابل بحث بھی نہیں ہے، کیونکہ ہم جب شریعت کا مطالبہ کرتے ہیں تو ہم ان کی بعض باتوں کو تدریجی طور پر رائج کرنے کے قائل نہیں، بلکہ پوری شریعت دفعتاً جاری کرنے کے قائل ہیں۔ میں نے اسکی مثال بھی دی ہے کہ جب جلالتہ الملک باقی صلا ہے

اقبال اور ملک

اقبال بیسویں صدی کے ایک عظیم مفکر تھے جنہوں نے قومی اصلاح کے لئے اپنے حکیمانہ کلام کو استعمال کیا۔ انیسویں صدی کے شروع اقبال کا منصب ان پر خود غلط قسم کے مفکرین کے ہاتھ میں آیا جن کی زندگیوں ہی فکر اقبال سے ایک بھونڈا مذاق تھیں جن کی اقبال سے ثریا اور شامی کی نسبت غنی، انہوں نے اقبال کی فکر کو دروغ کی سان پر پڑھا کر بھوٹ کے مذبح میں قتل کرنے میں ذرا شرم محسوس نہ کی ان لوگوں نے شروع اقبال کے ذریعہ پیٹ کے دوزخ کے لئے ایندھن حاصل کیا مگر فکر اقبال کا حلیہ بگاڑنے کے لئے اپنی عمر کو وقف کئے رکھا اور ایک خود ساختہ سلچنے پر اقبال کی فکر کو فٹ کرنے کی عمر بھی سعی کرتے رہے اور فکر اقبال کے ریشم میں اپنی بروص فکر کے قاتم کے پیوند ٹانکتے رہے جسکی مثال خلیفہ عبدالحکیم کی کتاب اقبال اور ملک اور فکر اقبال ہیں۔ چونکہ شارحین اقبال زیادہ تر وہ لوگ تھے جن کی دین سے بیزار کسی سے پوشیدہ نہیں اور وہ لوگ، اس گروہ کے ممتاز فرد تھے کہ جن کے بارے اقبال کی خواہش تھی کہ اگر وہ ڈکٹیٹر بن جائیں تو انہیں گولی مار دیں۔ اس لئے ان لوگوں نے اقبال کے ملائے بارے میں کہے گئے اشعار کو اچھا لطف کیا اور اسے سبذ بنا کر علماء کے خلاف ہذیان کہنے کا سہارا بنالیا جسے ہم قلم کا سانہ استعمال کہہ سکتے ہیں۔ اقبال کے ان اشعار کو علماء دین کے خلاف استعمال کرنا دورِ ماضی کا ایک بڑا عجوبہ اور فکر کے ساتھ انتہائی گھٹیا مذاق ہے اور یہ اقبال کے ساتھ کچھ اس قسم کا سلوک ہے جس قسم کا سلوک ایک نادان بچہ کسی نازک سے کھلونے کے ساتھ کرتا ہے۔ میرا دعویٰ ہے کہ اقبال علماء کا مداح اور شاخاں تھا اور وہ صرف ان ملاؤں کے خلاف تھا جنہوں نے اسلام کو بگاڑنے کا منصب سنبھالا ہوا ہے۔ رہا لفظ ملا، تو اچکل اردو میں یہ اپنے حقیقی معنی میں ہرگز مستعمل نہیں بلکہ جس طرح یاد غار یا خلیفہ کے لفظ کو اردو محاورے میں بڑے غلط معنوں میں استعمال کیا جاتا ہے اسی طرح ملا کو بھی۔

اقبال ملتِ اسلامیہ کے لئے دین کو انتہائی ضروری خیال کرتے تھے جبکہ تادمہ، اقبال، املا، مد

کیا جاسکتا ہے تو زاموچے جو اس قسم کے اشعار کہے، وہ بھلا علماء دین کا خلاف کیونکر ہو سکتا ہے۔ مگر بزمِ فطرت علماء مگر حقیقتاً بھلا کی تعریف پر تو کسی بھی شخص کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ خود اقبال نے اپنے آپ کو علماء حق کی جہاد کی گروہ ترکیب کو جاری رکھنے والا کہا ہے۔

”بنا تمیہ ابن جوزی و زخشری اور ہندوستان میں حضرت مجدد الف ثانی حضرت عالمگیر نازی شاہ ولی اللہ اور شاہ اسماعیل شہید نے یہی کام کیا ہے، ہمارا مقصد اس سلسلہ کو جاری رکھنے کا ہے اور کچھ نہیں۔“ (چمن، سدا خودی مقالات ص ۳۱۱)

اقبال تو صرف جلی صوفی کے گروہ سے نالاں ہیں اور حضرت مجدد الف ثانی اور شاہ اسماعیل شہید جیسے علماء حق کے معترف خود اس بات کو بالعمارت بیان فرماتے ہیں:

”مجدد الف ثانی اور مولانا اسماعیل شہید نے اسلامی سیرت کے احیاء کی کوشش کی مگر صوفی کی کثرت

اور صدیوں کی جمع شدہ قوت نے اس گروہ اور ان کو کامیاب نہ ہونے دیا۔“ (لسان العصر کے نام بحوالہ فیضانِ اقبال)

حضرت مجدد الف ثانی سے علامہ اقبال کی والہانہ عقیدت کسی سے مخفی نہیں آپ بہت کم سفر کیا کرتے تھے مگر حبيب ایک روز اچانک دہلی میں حضرت مجدد کے مزار کی زیارت کی تو پید ہوئی تو گرمیوں میں سرمد کا سفر کیا اور واپسی پر حاضر ہوا میں شیخ مجدد کی حدیث ”نظم کھی جو بال بھر ل میں شامل ہے۔“

حضرت شاہ ولی اللہ سے آپ کی عقیدت کا حال کس سے پوشیدہ ہے آپ اپنی انتہائی وسیع کتاب تشکیل جدید الہیات، اسلامیہ کے خطبہ چہارم میں فرماتے ہیں:

”ہمارا فرض ہے اصرار سے اپنا رشتہ منقطع کئے بغیر اسلام پر بحیثیت ایک نظام فکر از سر نو غور کریں

غالباً یہ شاہ ولی اللہ دہلوی تھے جنہوں نے سب سے پہلے ایک نئی روح کی بیداری محسوس کی۔“

(خطبہ چہارم تشکیل جدید الہیات اسلامیہ ص ۱۴۵)

اسی خطبہ میں ص ۱۴۵ پر فرماتے ہیں:

فلاسفہ اسلام اور علامت الہیات کے درمیان جو مسئلہ مختلف فیہ ہے وہ یہ کہ ان کی کثرتِ نازیہ

پر کیا اس کا جمجمہ پھر سے زندہ ہو جائے گا۔ اس میں زیادہ تر خیال یہ ہے اور شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے بھی

جن کی ذات پر گویا الہیات، اسلامیہ کا خاتمہ ہو گیا۔“

آخری الفاظ پر غور کیجئے اور اقبال کے ایک مولوی کے بارے میں سائنس کے الفاظ ملاحظہ فرمائیے۔

اقبال نے کئی دیگر مقامات پر بھی آپ کی توصیف فرمائی مزید برآں آپ عبدالوہاب نجدی محمد عبدالحامد جمال الدین

افغانی اور دیگر کئی علماء و مصلحین کے مدح خواں تھے۔

یہ تو تھے اقبال کے دور سے پہلے کے علماء اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا اقبال اپنے دور کے علماء کے مخالف تھے، تو اقبالیات کا مطالعہ کرنے والے شخص کو اس کا جواب بھی نفی میں ملتا ہے۔ آپ اپنے دور کے نامور علماء سے مخلصانہ علاقہ رکھتے تھے اور کئی ایک سے نیاز و مروت تعلقات وابستہ تھے، سید سلیمان ندوی جو اپنے دور کے متبحر عالم اور حضرت تھانویؒ کے مرید تھے، اقبال ان کی بے حد تعریف فراتے تھے، چنانچہ ان کے نام ایک خط میں فرمایا :

”آپ علوم اسلامیہ کی جو تہ شہر کے فرادر ہیں، آپ کا قلب قوی اور ذہن ہمہ گیر ہے، آپ تائیدِ اہل میں“ (فیضانِ اقبال ص ۲۵)

آپ اپنے دور کے ایک عظیم عالم حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کے بہت بڑے مددگار تھے، چنانچہ آپ امرارہ خودی کے ضمن میں مقالات میں تحریر فرماتے ہیں :

”میں شہزی مولانا روم کی تفسیر میں مولانا اشرف علی تھانوی کا مقلد ہوں“

مقلد کا لفظ بہت حد تک قابلِ غور ہے، یہ والہانہ وابستگی اور مکمل پیروی کی صورت میں ہی بولا جاسکتا ہے، اور تقلید کے لائق وہی شخص ہو سکتا ہے۔ جو اعلیٰ صلاحیتوں اور رفیع دماغی قوتوں کا مالک ہو۔

آپ اپنے دور کے عظیم ترین محدث حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کے بہت زبردست مددگار و شاگرد تھے۔ آپ نے حضرت علامہ سے علمی استفادہ کیا اور ان کو لاہور لانے کی ممتاز زندگی بھر دل میں باقی رہی ان سے اقبال کا تعلق ایک تفصیلی مضمون کا مقاصد ہے۔ اقبال نے ان کے متعلق فرمایا :

”سید انور شاہ دنیائے اسلام کے جدید ترین محدثین میں سے ہیں“ (انوارِ اقبال ص ۲۵)

آپ نے اپنی حضرت انور شاہ کی وفات پر فرمایا :

اور ان کے بارے میں اپنے ایک مجروحہ کلام بانگِ درا میں فرمایا :

عملِ نور تجلّی است، راستے انور شاہ
جو قربِ او طلبی در صفائے نیت کوش

حضرت لاہوری حضرت امیر شریعت، اور دوسرے ممتاز علماء کرام سے اقبال کے مخلصانہ تعلقات ظاہر و باہر ہیں۔ حضرت السید حسین احمد مدنیؒ کے بارے میں اقبال کے اشعار کا سہارا ایک چند سالہ مارجی اپنے خبثِ باطن کو صغیر قرطاس پر مشتمل کرتے رہتے ہیں اگر اپنی اشعار پر غور کیا جائے تو ہر صاحبِ نظر یہ معلوم کرے گا کہ اس میں بھی اقبال حضرت مدنیؒ کو ایک عظیم انسان سمجھ رہے ہیں، اور جب غلط فہمی دور ہوگئی تو پھر علامہ اقبال نے فرمایا :

”مولانا کی حیثیت دینی کے احترام میں ان کے کسی عقیدہ مند سے پیچھے نہیں ہوں“

یہ اس واقعہ کی وجہ سے اب تک اور عقیدہ مند نہ شیفتگی کی چند مثالیں جو اقبال کو علماء حق سے تھی۔ اب یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اقبال علماء حق کا مخالف نہیں بلکہ ان جاہل ملاؤں کا مخالف ہے جنہوں نے دین کو شکم پری کا ذریعہ اور پیٹ پوجا کا آلہ بنا رکھا ہے اور جن کی حیثیت، دیہات میں کھیروں سے زیادہ نہیں۔ علامہ اقبال دین کو وراثت بنانے والے لوگوں کے بہت مخالف تھے، اور اہل اللہ کی بدعمل اولاد کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ چنانچہ ان لوگوں کے بارے میں فرمایا:

”انوس شمال مغربی ہندوستان میں جن لوگوں نے علم اسلام بلند کیا ان کی اولادیں دنیاوی جاہ و منصب کے پیچھے پڑ کر تباہ ہو گئیں، اور آج ان سے زیادہ جاہل کوئی سداں مشکل سے ملے گا۔ الامات اشد۔“
(میرزا شاہ کے نام۔ بحوالہ فیضانِ اقبال ص ۳۳)

ہاں گویا علامہ اقبال کے ازمین دور کی یادگار ہے، اس کے دورِ اول کی نظم زہد اور زندگی میں اقبال کے مضمونِ بلا کی تصویر کافی حد تک سامنے آ جاتی ہے۔

تیزی نہیں منظور طبیعت کی دکھانی	ایک مولوی صاحب کی سناٹا ہوں کہانی
کہتے تھے ادب ان کا اعلیٰ و ادانی	شہرہ کھا بہت ابکی صوفی نشی کا
جس طرح کہ الفاظ میں مضمر ہیں معانی	کہتے تھے کہ پنہاں ہے تصوف میں شریعت
تھی تہ میں کہیں درد خیال ہمہ دانی	بریزے زہد سے عشق دل کی صراحی
منظور تھی تعداد مریدوں کی بڑھانی	کرتے تھے بیان آپ کرامات کا اپنی

یہ اس ملا کی تصویر ہے، جو تصوف کی حقیقت سے آگاہ نہیں اور پنہاں ہے تصوف میں شریعت

کہنا ہی ان کے ہمہ دانی کے ظلم کو قوت دیتا ہے اور ان کی جہالت کا راز فاش کر دیتا ہے۔ یہ اس جاہل ملا کی تصویر ہے جس نے اسلام کو کاروبار کا ذریعہ بنا رکھا ہے اور اپنے افعال کی سند کے لئے ایک خیالی تصوف کھڑا رکھا ہے۔ جو کھٹا شعر طنز یہ ہے، پانچویں شعر نے پوری وضاحت کر دی ہے کہ یہ زہد آستانہ ہیں اور رکھا دہی ان کے گنج پوشیدہ کی دولت ہے اور صرف دکھا دے کی بیساکھیوں پر اپنی پیسری کو کھڑا کر رکھا ہے، اپنے پیٹ کی افزائش کے لئے نئے نئے مسائل کھڑے کرتا ہے تقدس آبائی اور جلالت قدر میں اضافہ کرتا ہے۔ یہ چل کر بک کے جاں میں پھنسا ہوا ہمہ دانی کا راگ الاپا کرتا ہے۔ یہ آخری شعر اس ملا کی حقیقت کو بہرِ نیم روز کی طرح روشن کر دیتا ہے کہ اس کی تمام قبل و قال اور تنگ و تاز کا ہدف صرف مریدوں کی تعداد بڑھانا ہی ہے، اس کے لئے یہ خود اپنی کرامات کو میان کرتے ہیں اور عقیدہ مندوں میں اضافہ کے لئے یہ کسی بھی غیر شرعی حرکت سے گریز نہیں کرتے۔ چونکہ ہمہ دانی کا خیال بھوت بن کر ان کے دماغ پر سوار ہو چکا ہے۔ اس لئے یہ حتیٰ بات سننا بھی

گوارہ نہیں کرتے۔

یہ وہ لباس ہے جسے وہ پہنتے ہیں کیرے کی سی معیشت سامان ہے، اور امامت و امارت، کا تصور اسکے ذہن سے چھو کر بھی نہیں گزرتا۔ یہ گروہ ہندوستان دارالاسلام کے فتوے سے منکر کرتا تھا اور غلام ہند میں اسلام کو آزاد کہتا تھا، ان کی یہ صفت اقبال کی نظم ہندی، سلام میں بڑی خوبی سے بیان کی گئی ہے۔

اے مرد خدا تجھ کو وہ قوت نہیں ملے
جا بیٹھ کسی غار میں اللہ کو یاد
مسکینی و محکومی و نو مسیدی جاوید
جس کا یہ قصوف ہو وہ اسلام کریدی
ملا کر جو ہے ہند میں سجدے کی اجازت
نارائ یہ سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزاد

ان شعراء میں ایک خاص گروہ کا چہرہ نکھر کر سامنے آ جاتا ہے اس گروہ نے بدعات کو رد و اج دیا اور نئے نئے مسائل کھڑے کئے نئی نئی ترجیحات پیش کیں اور اختلافات کو پر واپ چڑھا کر قومی و ملی اتحاد کو محنت محنت کیا اور افراد ملت کو آپس میں ملا کر ان کی قوت کار کو ضائع کیا ملا کی جنگ و جدال کی صفت اقبال نے اپنی نظم ملا اور بہشت میں بڑی خوبصورتی سے بیان کی ہے۔

میں بھی حاضر تھا وہاں ضبط سخن کرنے کا
حق سے جب حضرت ملا کو ملا حکم بہشت
عرض کی میں نے انہی مری تعصیر معاف
خوش نہ تائیں گے اسے خود شراب و کشت
نہیں فردوس مقام جدل و قتال و اقوال
بحث و تکرار اس اللہ کے بندے کی سرشت
ہے بد آموزی مل کام اس کا
اور جنت میں نہ مسجد نہ کلیسا نہ کشت

یہ ملا بڑا مہتمم زور اور امت مسلمہ کیلئے بڑا مسخت واقع ہوا ہے، جہاں اسے غیر مسلموں کیلئے آہن و فولاد ہونا تھا وہاں یہ ریشم کی طرح نرم و نازک بن گیا اور اسکے مفار کی خاطر دین اسلام کو بھی مزم کی طرح نازک بنا کر اس کے اشارہ ابرو کے مطابق ڈھانے لگا اور ہندوستان دارالاسلام کے فتوے دینے لگا اور سانپوں ہی اس کے مخالف یعنی سامراج دشمن اور حریت پسند علماء کے مستقل فتاویٰ کفر کا گڑا کر کٹ اکٹھا کر دیا چنانچہ ان کی کتب اور ان کے تمام صحائف مقدسہ مجموعہ کفریات نظر آتے ہیں، اور ان کی عبارتوں سے کوک شامزدوں کی عبارتیں زیادہ سنجیدہ معلوم ہوتی ہیں۔ یہ سب کام کرتے ہوئے انہیں شرم و یاقسم کی کسی شے کی زیارت کا موقع نہ ملتا تھا اور ڈھیٹ پن بے حیائی وغیرہ کا اس قدر وسیع ذخیرہ ان کے پاس موجود تھا کہ جھوٹ بولنا گالی کبنا و شتم اگنا ان کا روزمرہ اور پسندیدہ مشغل بن گیا۔ اقبال نے جا بجا ان ملاؤں کی انہی صفات مقدسہ کی بنا پر ان پر طنز و تعریض کے تیر چلائے، کبھی تو ملاؤں کے فتوے کفر کے جواب میں یہ کہتے نظر آتے ہیں۔

یہ اتفاق مبارک ہو مومنوں کے لئے
کہ بیک زبان ہیں فقیہان شہر سیر خلافت

اور کبھی فسکدایا : ۔

مجھ کو تو سکھادی ہے انجمن نے زندیق
اس دور کے ملا ہیں کیوں تنگ سلمان
اور کبھی ارشاد فرمایا : ۔

کیا صوفی و ملا کو خبر ہے یہ بخود انکی
ان کا تو سر دامن بھی ابھی چاک نہیں ہے
"ان تمام توضیحات کے بعد ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ اقبال علماء سنیہ کا دشمن تھا علماء حق کا نہیں۔
اور اقبال کی حقیقت پسندی سے اسی بات کی ہی ایک کی جا سکتی تھی چنانچہ اقبال بدعات کو مروج کرنے والے
علماء کے زبردست مخالف تھے کیونکہ اس سے وحدت، امت کو ضعف پہنچتا ہے، اور وحدت، اقبال
کے نزدیک انتہائی اہم چیز تھی چنانچہ اس موضوع پر اقبال نے فرمایا : ۔

ہے زندہ فقط وحدت، انکار سے ملت
وحدت ہونا جس سے وہ الہام بھی الہام

وحدت کی حفاظت نہیں بے قوت بازو
اتنی نہیں کچھ کام ہیں عقل خدا داد

مندر نوٹس

کوٹیشن MSD/96-B مورثہ ۴۹-۱۱-۲۳ ادویات

میڈیکل اسٹور ڈیپارٹمنٹ، صوبہ سرحد کو برائے خریداری ادویات تمام متعلقہ دوا ساز
داروں، لائسنس یافتہ فرموں اور ان فرموں سے جو کہ ڈائریکٹریٹ ہیلتھ سے رجسٹرڈ
ہیں ادویات ایکٹ ۱۹۷۶ء کے تحت کم سے کم نرخ رکھا رہیں۔
کوٹیشن زیر دستخطی کے نام پر رجسٹرڈ ایریسل بنڈائی چاہئیں، کوٹیشن وصول کرنے کی
آخری تاریخ ۲۶-۱۲-۹۰ء کو دن کے گیارہ بجے تک ہے اور اسی دن ۱۲ بجے دوپہر کھولی
جاوے گی۔

ادویات کی فہرست اور دوسری شرائط کی نقل زیر دستخطی کے دفتر سے کسی بھی کام
کے دن دفتری اوقات میں وصول کی جا سکتی ہے۔

ڈاکٹر نور محمد
آفیسر انچارج، گورنمنٹ میڈیکل اسٹور ڈیپارٹمنٹ

صوبہ سرحد (سال انڈسٹریز اسٹیٹ)
کوٹا روڈ، پشاور

معیاری
اور
قابل
اعتماد

ایگل

ایک عالمگیر قلم

A PRODUCT OF
AZAD FRIENDS & CO. LTD.

AFC-5/74

CURRENT PROCESS LMR

HUSEIN

PAKISTAN'S LEADING
MANUFACTURERS AND EXPORTERS



QUALITY COTTON
FABRICS & YARN
HUSEIN TEXTILE MILLS

COTTON SEWING THREAD &
TERRY TOWELS
JAMAL TEXTILE MILLS

For enquiries for Sheetings, Cambrics,
Drills, Duck, Poplins, Tuscores,
Gaberdine, Corduroy, Bed-Sheets, Terry Towels,
Cotton Sewing threads and yarns, please write to :

HUSEIN INDUSTRIES LTD

4th Floor, 5-A, J.I. Centre, Lawrence House,
11 Chandigarh Road, P.O. Box No. 404
KARACHI.
Phone: 22802-5 Lines Cable: CDS MOUL

ہر دور میں اول

پاکستان کا
نمبر 1 بائیس سہراب

جناب نور محمد غفاری - ریسرچ سکالر
پشاور یونیورسٹی

لوازماتِ تفسیر یا تاویل صحیحہ

قرآن معبود ایک عظیم ترین کتاب ہے۔ جو عظیم ترین زبان میں، عظیم ترین رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر عظیم ترین فرشتے کے ذریعے، عظیم ترین خطِ ارض پر عظیم ترین مبینے میں نازل ہوئی۔ جو تلو ب اور داغ حامل قرآن ہیں، خواہ از روئے صورت و صورت ہوں یا شرح و ایضاً ان کی عظمت و رفعت اور فضل و بزرگی کا تو ٹھکانا ہی کیا ہے ؟

جس طرح قرآن مجید ابدی اور دائمی تعلیمات کا سرچشمہ ہے اسی طرح وہ خوش نصیب افراد، جنہوں نے اپنی زندگیوں قرآن مجید کی تعلیمات کو علم کرنے میں گزار دیں، حیاتِ سرمدی پا گئے۔ حتیٰ کہ وہ شہر جہاں انہوں نے جنم لیا تھا۔ ان کے نام بھی تاریخ کے سینہ میں محفوظ ہو گئے اور ان کا مصنف بھی جب تاریخِ التفسیر پر قلم اٹھانا چاہتا ہے تو اسے اٹھانے کا شہر بھی یاد رکھنا پڑتا ہے جہاں شیخ طبری نے وفات پائی تھی۔ اگرچہ ان میں سے اکثر و بیشتر گوشہ گمانی سے اٹھتے تھے۔ مگر تاجِ سلطانی ان کی پابوسی کے لیے چلا آیا تھا۔ گو انہیں شاہانہ زندگی نصیب نہ ہوئی نہ انہوں نے خواہش کی مگر شاہِ وقت نے ان کے سامنے زانوائے تلمیذ ٹیک دیئے تھے۔ وہ جب تک زندہ رہے شہرت و نیک نامی کے آسمان پر درخشندہ و تابندہ ستارہ بن کر چلے۔ جب دنیا سے رحلتِ سفر باندھ رہے تھے تو ”خَيَاؤُكُمْ مِّنْ تَعْلَمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَہُ“ ان کا زادِ زاد تھا۔ قبر میں گئے تو اسے جنت کے باغوں میں سے ایک باغ پایا اور قیامت کے دن جب دربارِ خداوندی میں پہنچیں گے تو ان کا حساب ”جَسَاءُ بَائِسَہِ یَا“ ہو گا اور جنت میں ان کے لیے وہ نعمات ہیں جنہیں نہ کبھی کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کانوں نے ان کے تذکرے سنے ہیں اور نہ کبھی کسی فرد کے دل میں ان کی کیفیت کے بارے میں خیال گزرا ہے۔

بے شک علمِ التفسیر ایک بہت بڑا علم ہے اور ایک سمجھ دار انسان کی سب سے بڑی خواہش یہی ہو سکتی ہے کہ وہ اس سعادت دارین کو حاصل کرے۔ لیکن یہ علم جتنا خود عظیم ہے اتنے عظیم امر تہہ تقاضے بھی رکھتا ہے۔ انہیں آقا صوفیوں کو ہم آسان لفظوں میں ”لوازمات“ کا

نام دیں گے۔ ان کے حصول کے بغیر تفسیر کا کام موجب برکت اور ثواب کی بجائے باعث عذاب بن جاتا ہے اور جنت کی نعماء گوناگوں دلانے کی بجائے عَذَابُ السَّعِیْرِ کے لیے تیار کر دیتا ہے۔ یہی وہ خطرہ تھا جسے زبان نبوت نے ان الفاظ میں تعبیر فرمایا ہے :-

مَنْ فَتَرَ تَفْسِيرًا عَلَيْهِ فَلَيْتَ تَبَوَّأَ مَقْعَدًا
رِوَالْقَارِ - (مسند امام احمد بن حنبل) اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے ۔

آئیے ہم لوازمات تفسیر پر روشنی ڈالتے ہیں۔ انہیں ہم دو حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں :-

۱۔ شرطِ تفسیر ۲۔ علومِ تفسیر

۱۔ شرطِ تفسیر : شرطِ تفسیر کے سلسلہ میں مندرجہ ذیل امور قابلِ ذکر ہیں :-

(۱) اعتقاد کا صحیح ہونا۔ (۲) ادب، تقویٰ۔ (۳) نور باطن۔ (۴) صحبتِ مقصد۔

۱۔ اعتقاد کا صحیح ہونا | آداب تفسیر میں پہلی شرطِ صحبتِ اعتقاد ہے۔ امام ابو طالب طبرسی اپنی تفسیر کی ابتدا میں اس کے بارے میں لکھتے ہیں ”معلوم رہے کہ

مفسر کے واسطے جو شرطیں (آداب) لازم ہیں ان میں سے پہلی شرط ”اعتقاد کا صحیح ہونا“ ہے۔

اور سنتِ دین کا لزوم اور اس پر مداومت کے ساتھ عمل پیرا رہنا ہے۔ کیونکہ جو شخص اپنے دین

(اعتقاد) کے بارے میں بدنام ہوگا۔ اس کا دنیوی اُمور کے متعلق بھی اعتبار و اعتماد نہیں کیا

جائے گا۔ چہ جائیکہ دینی معاملات میں اعتماد کیا جائے۔ پھر جب اس دنیا سے متعلق خبر یا گواہی

دینے پر دین اسلام میں اس پر اعتماد نہیں کیا جاتا۔ تو یہ کیونکر ممکن ہے کہ اسرارِ الہیہ کی خبر وہی اس

کی طرف سے صحیح مان لی جائے۔ اور اگر وہ شخص الحاد کی وجہ سے بدنام ہوا ہو تو اس کی طرف

سے یہ خطرہ رہتا ہے کہ وہ باطنیہ یا عالی زانفی فرقہ کی مانند لوگوں کو دھوکے اور فریب کے دام

میں پھنسا کر گمراہ کر دے گا۔ اور اگر وہ کسی دنیادی بے جا خواہش میں بہتم ہے تو بھی اس

پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے کہ اس سے خطرہ ہے کہ اس کی نفسانی خواہش اور طبع

اسے قرآن کی ایسی تفسیر کرنے پر آمادہ کر دے جو اس کی بدعت ہی کے موافق ہو۔

جیسا کہ تفسیر فرقوں کا طریقہ ہے کہ ان میں سے جو تفسیر کی کتاب لکھتا ہے تو محض اس مقصد

سے کہ لوگوں کو سلف صالحین کی پیروی اور طریقِ ہدایت سے باز رکھے ۔

(بحوالہ الاتعاف فی علوم القرآن نوم ۷۸)

ب۔ تقویٰ | قرآن کی تفسیر کے لیے دوسری بڑی شرط تقویٰ ہے۔ ویسے تو اپنی اہمیت کے اعتبار سے تقویٰ کی شرط اولیت کی حقدار ہے لیکن جب عقیدہ درست ہو گا تب ہی تقویٰ پیدا ہو گا۔ تقویٰ کی اہمیت بحیثیت شرط تفسیر کا اندازہ اس فرمان باری سے لگایا جاسکتا ہے جس میں قرآن حکیم کو ہڈی لٹہ تَمَیِّن (پہنیزگاروں کے لیے ہدایت) فرمایا اور ظاہر ہے کہ بغیر تقویٰ کے نہ جانے نفس اور شیطان کہاں کہاں جھنگاتے ہیں ؟

ج۔ نور باطن | تقویٰ کے نتیجے میں نور باطن پیدا ہو گا۔ مفسر کے لیے نور باطن کی اہمیت بہت زیادہ ہے۔ اگر ایک شخص تمام علوم تفسیر میں مہارت تامہ ہی کیوں نہ رکھتا ہو اگر اس کا عمل تعلیمات قرآنہ کے خلاف ہو تو اس کی تفسیر سے نور ہدایت نہیں پھیلے گا۔ اور نہ ہی وہ مفسر خود قرآنی معادلات سے آشنا ہو گا۔ یہ اثر عمل کی قوت اور کمزوری کے اعتبار سے قوی اور کمزور ہو گا۔ سید سلیمان ندویؒ نے فرمایا :-

”مولانا ابوالکلام کا ایک فقرہ اس باب میں خوب ہے انہوں نے ایک دفعہ کہا تھا کہ کبھی حضرت شاہ ولی اللہؒ اور سر سید احمد خاں ایک ہی بات کہتے ہیں مگر ایک سے ایمان پرورش پاتا اور دوسرے سے کفر“

(مولانا سید سلیمان ندوی کا غیر مطبوعہ مکتوب جنوری ۱۹۵۹ء مندرجہ العلم)۔

د۔ صحت مقصد | ابوطالب طبریؒ نے لکھا ہے :- مفسر کی شرطوں میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ جو بات کہتا ہو اس میں اس کا مقصد صحیح ہونا کہ اس طرح وہ راستی اور راست روی پکڑے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا (آخری آیت) ضرور انہیں اپنے راستے دکھائیں گے۔

اور مقصد میں خلوص جب ہی پیدا ہو گا جب دنیا سے بے تعلقی اختیار کرے۔ کیونکہ دنیوی رغبت رکھنے کی صورت میں وہ اس بات سے مامون و محفوظ نہ ہو گا کہ اس کی کو ایسی غرض تفسیر کرنے پر آمادہ کر دے جو کہ اسے اس کے صحیح مقصد سے روک دے۔ اور اس کے عمل کی صحت کو ناسد کر دے۔

(بحوالہ الاتقان)

۲۔ علوم تفسیر :- یہ وہ علوم ہیں جن کی مفسر کو حاجت ہے اور جو ان علوم کا جامع اور

ماہر ہو اسے تفسیر قرآن کی اجازت ہیں اور وہ مندرجہ ذیل پندرہ علوم ہیں :-

- ۱۔ علم لغت (۲) علم نحو (۳) علم قرأت (۴) علم صرف (۵) علم اشتقاق
 ۶) علم معانی (۷) علم بیان (۸) علم بدیع (۹) علم اصول دین (۱۰) علم اصول فقہ
 ۱۱) علم اسباب نزول (۱۲) علم تاریخ و موعظ (۱۳) علم فقہ (۱۴) علم حدیث (۱۵) علم وہب یا لدنی ۔

اب ان میں سے ہر ایک کی مختصر تشریح کرتے ہیں :-

۱۔ علم لغت | مفہوم لغت قرآن کی تشریح اور ان کے سوالات باعتبار وضع علم اسی علم کے ذریعے معلوم ہوتے ہیں۔ بالفاظ دیگر الفاظ قرآنی کے معنی مراد سمجھنے کے لیے لغت عرب کا جاننا نہایت ضروری ہے۔ قرآن مجید نے خود دعویٰ کیا ہے کہ وہ "لسان عربی بین" ہے اور کئی مقامات پر مختلف انداز میں اس بات کی ضمانت دی ملتی ہے۔ مثلاً :-

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۔ (یسع ۲۰) "بے شک ہم نے قرآن مجید کو عربی زبان میں اُتارا تاکہ تم سمجھ سکو"۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ابن زبیریؓ نامی ایک شخص نے قرآن حکیم کی آیت :-
 إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۔ "بے شک تم جن کی ماسوا اللہ کے پوجا کرتے ہو وہ جہنم کا ایندھن ہیں"۔

پڑھی اور اس کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ جب ہر معبود سے دونوں اللہ جہنم کا ایندھن ہے تو ان انبیاء علیہم السلام اور صالحین امت کا کیا حشر ہوگا جنہیں ان کے عالی مقلدین نے معبود بنایا (در اصل اس شخص کا خیال یہ تھا کہ کلمہ "ما" ذوالعقول اور غیر ذوالعقول دونوں کے لیے ہے) اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

مَا أَجْمَلَكْ بَلُغَةِ قَوْمِكَ إِنَّمَا قَهْمَتِ إِنْ مَا لِمَا لَا يَعْقِلُ ۔ "تو اپنی قوم کی لغت سے کتابے خبر ہے کہ تو اتنا بھی نہیں جانتا کہ "ما" کا کلمہ غیر ذوالعقول کے لیے ہے (ذوالعقول کے لیے نہیں)۔"

(بخاری تفسیر ابن سعوی)

اس سے ظاہر ہے کہ نبی اکرم کی نگاہ میں لغت کی کیا اہمیت تھی ۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”حضرت امام مالکؒ نے فرمایا کہ اگر میرے پاس ایسا شخص کہ قرآن مجید کی تفسیر کرتا ہو لیکن لغت عرب کا عالم نہ ہو تو میں اس کو ضرور دوسروں کے لیے نمونہ عبرت بناؤں گا“
(الزیبیری ص ۵۲۹ جلد ۴)

حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”کسی ایسے شخص کے لیے جو اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے یہ بات جائز نہیں کہ جب تک وہ لغت عرب کا عالم نہ ہو اس وقت تک کتاب اللہ کے بارے میں کچھ کلام کرے“
(الاتقان نوع ۷۸)

معمر کی مشہور و معروف فاضل شخصیت مفتی محمد عبدہ (متوفی ۱۳۷۳ھ) فرماتے ہیں :-
”امت محمدیہ کے لیے لغت کا تحفظ اور اس کے لیے تحقیق و تدرب کا اختیار کرنا بہت بڑی فضیلت اور امت کے لیے حیات ہے کیونکہ جس امت کی لغت مر جائے وہ امت دنیا سے مٹ جاتی ہے لیکن امت محمدیہ کا یہ لغت کا تحفظ قسم قرآن کے لیے ہو“
سلف صالحین نے اس علم کا خاص اہتمام اور التزام کیا تھا۔ عبد اللہ بن عطیہ دمشقی متوفی ۳۷۳ھ کو استدلال تفسیر کے سلسلہ میں ۵۰ ہزار اشعار یاد کرتے۔

نصفہ کے مفسر قرآن ابو حیان اللدلسی فرماتے ہیں :-

”میں نے بچپن ہی میں علم لغت میں ”کتاب الفصیح“ اور اس علم کی دیگر کتب کو از بر سر لیا تھا اور عربی دیوانوں میں سے چھ شعراء امرؤ القیس، نابغہ، علقمہ، نہ ہیر، طرقہ اور عترہ کے دیوان بھی یاد کر لیے تھے“

(بحوالہ تذکرۃ المفسرین از مولانا قاضی زاہد الحسینی مدظلہ)

علامہ زرکشی فرماتے ہیں :-

”مطلق لغت کو ماخذ (تفسیر) بنانا (بھی جائز ہے) کیونکہ قرآن شریف کا نزول عربی زبان میں ہوا ہے“
(البرہان)

لیکن یاد رہے کہ یہاں لغت کے علم سے مراد مطبی قسم کا علم نہیں بلکہ وہ اعلیٰ درجے کا علم ہے جو مفردات زبان، الفاظ و معنی کی درست، جلوں کی ترکیب، حسن کلام فصاحت و بلاغت وغیرہ تمام امور کا کھیل ہو۔

۲۔ علم نحو | اس کا جاننا اس لیے ضروری ہے کہ معانی کا تغیر و تبدل، اعراب کے اختلاف سے وابستہ ہے لہذا اس کا اعتبار کئے بغیر کوئی چارہ نہیں۔

ابو عبید نے حضرت حسنؑ سے روایت کی ہے کہ اُن سے اس شخص کی بابت سوال کیا گیا جو زبان سے الفاظ کو ٹھیک طور پر ادا کرنے اور عبارت قرآن کو درست طور پر پڑھنے کی غرض سے عربی زبان کی تعلیم حاصل کرتا ہو تو حضرت نے جواب دیا ”اس کو ضرور سیکھنا چاہیئے کیونکہ ایک آدمی کسی آیت کو پڑھتا ہے وہ اس کے دھجہ اعراب میں بھٹک کر ہلاک ہو جاتا ہے“

۲۔ علمِ مترات | اس کا جاننا نہایت ضروری ہے اس لیے کہ مختلف قرأتوں کی وجہ سے مختلف معانی معلوم ہوتے ہیں اور بعض معانی کی درسروں پر ترجیح معلوم ہوتی ہے۔

۳۔ علمِ الصرف | اس سے لفظوں کی بنا اور صیغوں کا علم حاصل ہوتا ہے۔ ابن فارس نے کہا ہے کہ ”جس شخص سے تعریف کا علم فوت ہو گیا اس کے ہاتھوں ایک عظیم الشان چیز جاتی رہی کیونکہ مثلاً ”وجد“ ایک بہم کلمہ ہے مگر جب ہم اس کی گردن کریں گے تو وہ اپنے مصدر کے ذریعے واضح ہو جائے گا“

صاحب کشف علامہ جہا اللہ زعمشہری نے کہا ہے ”جس شخص نے ”یوم ندعواہنا سیل بابا مہم“ کی تفسیر کرتے ہوئے یہ کہا کہ یہاں لفظ ”امام“، اُم کی جمع ہے اور قیامت کے دن لوگ اپنی ماؤں کے نام سے منسوب کر کے پکارے جائیں گے تو یہ ایک بالکل نرالی تفسیر ہے۔ اور اس غلطی کا سبب درحقیقت اس مفسر کی علم تفسیر سے لاعلمی ہے۔ کیونکہ اذروئے تعریف ”ام“ کی جمع ”امام“ کے وزن پر آہی نہیں سکتی“

(بحوالہ الاتقان نوع ۷۸)

۵۔ علمِ اشتقاق | پانچواں اشتقاق کا جاننا ضروری ہے اس لیے کہ لفظ جب دو مادوں سے مشتق ہو تو اس کے معنی مختلف ہوں گے۔ مثلاً لفظ ”مسح“ اس کا اشتقاق ”مسح“ سے بھی ہے جس کے معنی چھونے اور ہاتھ کے نر کہہ کسی شے پر پھیرنے کے ہیں اور ”مساحت“ سے بھی ہے جس کے معنی پیمائش کے ہیں اور ”سیاحت“ بھی اس کا مادہ ہو سکتا ہے۔

۶۔ علمِ بیان | اس سے ترکیب کلام کے خواص کی معرفت ان کے دھجہ دلالت اور افعالے دلالت میں مختلف ہونے کے اعتبار سے حاصل ہوتی ہے آسان لفظوں میں

یوں سمجھئے کہ علم بیان کے ذریعے کلام کا ظہور و خفا اور تشبیہ و کنایہ معلوم ہوتا ہے۔

۷۔ علم معانی | اس علم سے کلام کی ترکیبیں معانی کے اعتبار سے معلوم ہوتی ہیں۔

۸۔ علم بدیع | اس سے وجوہ تحسین کلام کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں:-

”یہ تینوں علوم (علم بیان، علم معانی اور علم بدیع) بلاغت کہلاتے ہیں۔ اور محضر کے لیے یہ تینوں علم بڑے رکن کہلاتے ہیں۔ کیونکہ اس کے واسطے مقتضائے اعجاز کی مراعات ضروری چیز ہے اور وہ مقتضی صرف انہی علوم کے ذریعے سے معلوم ہو سکتا ہے۔“

”کلام کا قول ہے ”معلوم رہے کہ اعجاز کی کچھ عجیب ہی شان ہے جس کا ادراک تو ہوتا ہے لیکن اس کو زبان سے لفظوں میں ادا کرنا ناممکن نہیں۔ جیسے وزن شعر کی درستی سمجھ میں تو آتی ہے لیکن زبان اس کے اظہار سے قاصر رہتی ہے یا جس طرح ذائقہ کو نہ بان محسوس تو کر لیتی ہے لیکن زبان سے اس کا اظہار ممکن نہیں اور غیر سلیم الفطرت لوگوں کے واسطے علوم معانی و بیان کی شوق ہم پہنچائے بغیر کوئی طریقہ اعجاز قرآن معلوم کرنے کا نہیں۔“ (مفتاح العلوم)

ابن الحدید کا بیان ہے ”جاننا چاہیے کہ کلام کی قسموں میں سے نصیح اور افصح اور رشتیق (انفیس،

اور ارمشوق کا پہچان لینا ایک ایسا امر ہے جس کا ادراک بجز ذوق سلیم کے اور کسی ذریعے سے

نہیں ہو سکتا اور اس پر دلالت کا ہونا غیر ممکن ہے بلکہ اس کی مثال ایسی ہے جیسے دوسین و

جمل لڑکیاں ہوں اور ان میں سے ایک کا خلیہ یہ ہو کہ سرخ و سفید، نازک و گلاب کی پھڑکی سے

مشابہہ رنگت، پتلے پتلے ہونٹ، دانتوں کی آب و تاب کا یہ عالم ہو کہ گویا آب دار دانتوں کی

ایک لڑکی ہے۔ آنکھیں ایسی کہ سرمہ لگائے بغیر ہر وقت سرگیں معلوم ہوں۔ رخسار نرم و نازک اور

ہموار، ستوان ناک اور بوٹا سا قد اور دوسری نازنین اس سے اپنی خصوصیات میں گھٹ کر ہو

لیکن اس کی ادائے شیریں پہلی کی نسبت زیادہ دلفریب اور دل پسند ہے۔ اب اس کی اس

دل کشی کا سبب سمجھ میں نہیں آتا مگر ذوق اور مشاہدے سے اس کا احساس اور ادراک ہوتا ہے اور

اس کی کوئی علت نہیں قرار دی جاسکتی۔ بس یہی حالت کلام کی بھی ہے۔ البتہ کلام اور شکل و

صورت دونوں کے وصفوں میں اتنا فرق باقی رہتا ہے کہ چہروں کا حسن اور ان کی ملائت اور ان

میں سے ایک کی دوسرے پر فضیلت ایسے شخص کے ادراک میں آ سکتی ہے جس کی آنکھیں

درست ہوں لیکن کلام کا ادراک بجز ذوق کے اور کسی ذریعہ سے ہرگز نہیں ہو سکتا اور یہ ضروری

ہیں کہ ہر وہ شخص جو علم نحو، لغت اور فقہ کا مشغلہ رکھتا ہو ذوق اور وجدانی کیفیات بھی رکھتا ہوگا اور وہ ایسے لوگوں میں سے ہو جائے جو کلام کے ماسن و معانی پر کھنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

بلاشبہ اہل ذوق تو وہی لوگ ہوتے ہیں جنہوں نے علم بیان کے حصول میں اپنا وقت صرف کیا ہو اور معنوں نگاری، انشا پر رازی، خطابت اور شاعری کی مشق بہم پہنچانے پر ریاضت کی ہو۔ چنانچہ ایسے افراد کو استثنائی ذوق نصیب ہو جاتا ہے اور ایسے ہی لوگوں کی طرف کلام کی معرفت اور ایک کلام کو دوسرے پر فضیلت دینے میں رجوع کرنا لائق اور مناسب ہے۔“

(بحوالہ الاتقان)

علامہ ذہبی فرماتے ہیں ”المتقنات کی روشن کتاب اور اس کے معجز کلام کی تفسیر کرنے والے کا فرض ہے کہ وہ نظم کلام کو اپنے حسن پر، بلاغت کو اپنے کمال پر اور جس چیز پر تھدی (چلیں) واقع ہوتی ہے اس کو جرح و قدح کر سکنے والی بات سے محفوظ رکھنے کا خیال رکھے۔“

ایک اور عالم کا قول ہے ”اس فن کو بعد اس کے تمام انواع و اقسام کے جاننا ہی تفسیر کا رکن دیکھن ہے اور کتاب اللہ کے عجائب بھی اس سے معلوم ہوتے ہیں اور یہی فن فصاحت کی جان اور بلاغت کی روح ہے۔“

۹۔ علم اصول دین یا اصول عقائد | یہ اس درجہ سے ضروری ہے کہ قرآن حکیم کی بعض آیات ایسی بھی ہیں جو اپنے ظاہر کے اعتبار سے ایسے معنی پر دلالت کرتی ہیں جن کا اطلاق حق سبحانہ و تقدس پر صحیح نہیں۔ لہذا علم اصول دین کا عالم ان کی تحویل کر کے مستحیل (محال)، واجب اور جائز ہونے والی باتوں پر استدلال کرے گا۔ اس قسم کی آیات میں سے ایک مثال یہ ہے اللہ فوق اییدیم ہے۔ یہاں اللہ کے ہاتھ سے کیا مراد ہے؟ اصول دین کا عالم ہی اس کا صحیح تعین کر سکتا ہے۔“

۱۰۔ علم اصول فقہ | اس علم کے ذریعے وجوہ استدلال اور انتساب معلوم ہوتی ہیں۔

۱۱۔ علم اسباب نزول | اس علم کا حصول مفتر کے لیے نہایت ضروری ہے کیونکہ :-
و۔ اسباب نزول کے علم سے آیات کے معنی واضح ہوتے ہیں اور ان کو سمجھنے میں دقت نہیں ہوتی۔ بلکہ بعض اوقات تو سبب نزول کی معرفت کے بغیر آیت کے مفہوم کا سمجھنا ناممکن ہی نہیں ہوتا۔

ب۔ قرآن مجید میں بعض مقامات پر ایسا بھی ہوا ہے کہ لفظ تو عام ہے مگر مفہوم میں خصوصیت ہوتی ہے۔ اس خصوصیت کا اندر اک سبب نزول کے علم کے بغیر ناممکن ہے۔

ج۔ بعض مواقع پر بظاہر آیت سے تجدید و تضرک کا محسوس ہوتا ہے۔ ایسے مواقع پر تضرک کا تو ہم دور کرنے کے لیے اسباب نزول کے علم سے مدد لینا پڑتی ہے۔

د۔ بعض آیات ایسی ہیں جن میں کسی خاص شخص کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ مگر عبارت عام ہے مثلاً سورۃ الاحزاب کی آیت :

وَمَا كَانَتْ لِذَٰلِكَ اِذَا
لَقِيَ اللّٰهُ وَذُكُوْلُهُ اَمْرًا اَنْ يَّكُوْنَ
لَهُمُ الْخَبِيْرَةُ مِنْ اَمْرِهُمْ
”اور کسی مرد مومن اور عورت کے لیے یہ مناسب
نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات
کا کوئی فیصلہ کر دے تو انہیں کسی امر کا
اختیار باقی رہ جائے“ (احزاب : ۲۶)

اب اس آیت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حکم عام مومنین کے لیے ہے۔ لیکن اس آیت میں حضرت زینبؓ اور حضرت زیدؓ کی طرف اشارہ ہے۔

لہذا جب تک ہم اسباب نزول کے ماہر نہیں ہوں گے اس قسم کی آیات کی وضاحت ہرگز نہیں کر سکیں گے۔ الغرض اپنی متنوع ضروریات کی بنا پر علم اسباب نزول و قصص انتہائی ضروری ہے۔

۱۲۔ علم ناسخ و منسوخ | تاکہ منسوخ شدہ آیات کو معمول بہا سے ممتاز کیا جاسکے اور علم آیات کو ان کے ماسوا سے الگ کیا جاسکے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”ناسخ و منسوخ آیات کا بحث قرآن کے دشوار ترین مقامات میں سے ایک ہے کیونکہ اگر ان کا صحیح علم نہ ہو تو آیات کا مفہوم سمجھنے میں دشواری پیش آنا ایک یقینی امر ہے۔“
(الفوائد الکبیر باب چہارم فصل دوم)

۱۳۔ علم الفقہ | قرآن حکیم مکمل ضابطہ حیات اور کامل کتاب ہے جس نے دعویٰ کیا ہے :-

مَا فَرَّطْنَا فِيْ كِتَابٍ مِنْ شَيْءٍ
”ہم نے کوئی چیز ایسی نہیں چھوڑی جس کا ذکر
کتاب (قرآن) میں نہ کیا ہو“
الاعتماد

اس آیت سے یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ قرآن حکیم ہر حال اور ہر دور کے لیے رہنما ہے

درہ تقاضے کو پورا کرنے کا سامان رکھتا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس حقیقت سے بھی مجال نہیں کہ قرآن پاک اصول و کلیات کی کتاب ہے جزئیات و فرعات کی نہیں۔ لہذا اگر نہ ماننے کے بدلتے ہوئے حالات میں اس سے روشنی حاصل کرنا ہو تو اس کا کیا طریقہ ہوگا؟ اس کا جواب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ مفسرین کرام اور شاہ عظام علم فقہ اور اصول فقہ میں کامی دست گاہ رکھتے ہوں۔ کیونکہ یہی وہ علم ہے جس کے ذریعے جزئیات کے احاطہ سے کلیات پہچانے جاتے ہیں اور مسائل انتہا طے کئے جاتے ہیں اور بڑھتے ہوئے معاشی، معاشرتی اور سیاسی تقاضوں کو پورا کیا جاتا ہے۔

۱۴۔ علم حدیث | حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلہ قرآن مجید کی تفسیر کے ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآنی آیات کی شرح و ایضاح کا کام اپنے قول اور فعل دونوں سے کیا۔ جنہیں آپ کے جانشین صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ایک ایک کر کے محفوظ کیا ہے اور بعد میں علمائے امت نے انہیں اپنے سینوں اور سفینوں میں جگہ دی۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمودہ تفسیر آج تک حدیث کی صورت میں موجود ہے۔

کوئی مفسر قرآن اس وقت تک صحیح تفسیر نہیں کر سکتا جب تک کہ وہ حدیث اور اصول حدیث کا عالم نہ ہو اور بالخصوص ان احادیث کا جو قرآن پاک کی بھل آیات کی تفسیر واقع ہوئی ہیں۔

علامہ محول دمشق "قرآن کی تفسیر کے لیے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہمیت میں یہاں تک فرماتے ہیں :-

القرآن احوج الی السنۃ من "قرآن اپنی تفسیر کے سلسلہ میں سنت کا زیادہ محتاج ہے بمقابلہ سنت کے قرآن السنۃ الی القرآن۔ کے لیے (اپنی توضیح کے بارے میں)

۱۵۔ علم وہابی | حضرت مولانا محمد ذکریا شیخ الحدیث سہارن پور لکھتے ہیں :-

"ان سب کے بعد پندرہواں وہ علم ہے جو وہابی ہے۔ جو حق سبحانہ و تقدس کا علیہ خاص ہے اور اپنے مخصوص اور باعمل بندوں کو عطا کرتا ہے جس کی طرف اس حدیث

یہ اشارہ ہے :-

مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلَّمَهُ وَرَزَقَهُ اللَّهُ
يَعْلَمُ مَا لَهُ يَعْلَمُ ۝
”جو بندہ اس چیز پر عمل کرتا ہے جس کو
جانتا ہے تو حق تعالیٰ اسے سب سے اعلیٰ
چیزوں کا علم عطا فرماتے ہیں جن
کو وہ بھی نہیں جانتا“ (التحان)

اس چیز کی طرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ارشاد فرمایا ہے جبکہ ان سے لوگوں
نے پوچھا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کچھ خاص علوم یا خاص وصایا
عطا فرماتے ہیں۔ جو عام لوگوں کے علاوہ آپ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ انہوں
نے فرمایا :-

”دو قسم ہے اس ذات پاک کی ! جس نے جنت بنائی اور جان پیدا کی ہے اس
فہم کے علاوہ کچھ نہیں ہے جس کو حق تعالیٰ شانہ نے اپنے کلام پاک کے سمجھنے
کے لیے کسی کو عطا فرمادیں“
ابن ابی الدین کا مقلد ہے کہ :-

”علوم قرآن اور جو اس سے حاصل ہو وہ ایسا سمندر ہے جو ناپیدا کرتا رہا ہے۔ یہ
علوم جو بیان کئے ہیں مفتر کے لیے بطور آئینہ کے ہیں۔ اگر کوئی شخص ان علوم کی واقفیت
کے بغیر تفسیر کرے تو وہ تفسیر بارائے میں داخل ہے۔ جس کی ضمانت آئی ہے۔
صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے لیے علوم عربیہ طبعاً حاصل تھے اور بقیہ علوم مشکوٰۃ
نبوت سے مستفاد تھے“

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”شاید تجھے خیال ہو کہ علم وہی کا حاصل کرنا بندے کی قدرت سے باہر ہے تو تمہارا
گمان غلط ہے۔ بلکہ ان کا حاصل کرنا ان اسباب کا حاصل کرنا ہے جن پر حق تعالیٰ سبحانہ
اس کو مرتب فرماتے ہیں یعنی علم پر عمل اور دنیا سے بے رغبتی“

حضرت امام غزالی کیسے سعادت میں فرماتے ہیں :-

”قرآن شریعت کی تفسیر تین قسم کے شعبوں پر ظاہر نہیں ہوتی۔ اول وہ شخص جو علوم
عربیہ سے واقف نہ ہو۔ دوسرے وہ شخص جو کسی کبیرہ پر مفر ہو یا بدعتی ہو کہ اس

گناہ اور بدعت کی وجہ سے اس کا دل سیاہ ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے معرفت قرآن سے قاصر رہتا ہے۔ تیسرے وہ شخص جو کسی اعتقادی مسئلہ میں ظاہر کا قائل ہو۔ اور کلام اللہ شریعت کی جو عبارت اس کے خلاف ہو اس سے اس کی طبیعت اچھٹی ہو اس شخص کو بھی تم قرآن سے حصہ نہیں ملتا۔ اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُمْ ؕ آمین ۱۷

(فضائل قرآن ص ۱۶-۱۷)

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں مندرجہ بالا علوم کا خلاصہ ان الفاظ میں بیان کیا ہے :-

”مقرر کے لیے ضروری ہے کہ قرآن مجید میں غور کرے دقت لغت، استعارہ، ترکیب الفاظ، نحو، عادت عرب، اسلامی حکماء کے بیان کردہ امور اور مونیہ کا کلام مد نظر رکھے۔ اگر وہ مندرجہ بالا امور کی روشنی میں تفسیر کرے گا تو اس کی تفسیر تحقیق کے درجے پر ہوگی۔ اور اگر ان میں سے کسی ایک جہت پر انحصار یا بیان کے کسی ایک طریقہ پر قناعت کرے گا تو وہ تفسیر کے بیان سے عمدہ برآء نہیں ہو سکے گا“

يُحِبُّ عَلَى الْمُتَسَرِّاتِ يَنْظُرُ فِي الْقُرْآنِ مِنْ دُونِ اللَّفْظِ وَمِنْ دُونِ الْمُسْتَعَارَةِ وَمِنْ دُونِ تَرْكِيبِ اللَّفْظِ وَمِنْ دُونِ مَرَاتِبِ النُّحُوِّ وَمِنْ دُونِ عَادَةِ الْعَرَبِ وَمِنْ دُونِ أُمُورِ الْحِكَمَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ وَمِنْ دُونِ كَلَامِ الْمُتَصَوِّفِ حَتَّى يَقْرُبَ تَفْسِيرُهُ إِلَى الْحَقِيقِ وَلَوْ يَخْصُرُ عَلَى وَجْهِ وَاحِدٍ وَيَقْنَعُ فِي الْبَيَانِ بِضَرْبٍ وَاحِدٍ لَمْ يَخْرُجْ عَهْدَةَ الْبَيَانِ ۱۸

(جواہر القرآن ص ۲۹)

حاصل کلام یہ ہے کہ ان علوم کا مختصر تعارف جن کا حصول تفسیر کے لیے ضروری ہے اور ان کے ذریعے اس کتاب کا علم حاصل ہوتا ہے کہ ”قویں اگر اپنے آپ کو اس میں تلاش کریں گی تو پالیں گی۔ جاہلیں اور مختلف طریقے اگر اپنے آپ کو اس آئینہ میں دیکھنا چاہیں تو دیکھ لیں گے۔ افراد ہم اور آپ اگر اپنے کو تلاش کرنے نکلیں گے تو انشا اللہ تاکام واپس نہیں ہوں گے“

(مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

مؤثر مصنفین کی ایک اہم پبلیکیشن
قوی کسبیل میں

اسلام کا معرکہ

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق دہلوی کی گریزیاں

”محنت شہید ہے دستِ تسمیہ کا نام کرتی ہے بہرِ زمان اپنے نکلے کا حسبِ قرآن کجی میں جوہرِ ناریں دلی مسافر پر کر داری جفاکشی پائینٹ میں اور جوہرِ سیاسی بدنام و بے عزت طعناں اور حربِ قتل کا سامنا دلی مسافر کے ہاتھ میں دیتی، شیخ الحدیث نے تقابلاً، اور ان کی کرداروں پر لکھی گئی کاغذی کلام — یہی قرآنِ اسلامی اور نبوی باد ہے جو ہم پر نازل ہوئی، تحریکِ اسلام، مصلحت و جہالت، مشرکہ و کفر، میری مہمات اور شہرِ نبوی کی توفیق

- ★ سراسر غول سے غول اور غول سے غول کی کھنکھائی ہے۔
- ★ ایک ہر سیاسی دستاویز
- ★ ایک تہذیب، وہ ملامت
- ★ کیا ہی دہشت تو کھلی کے شائع کر دہی ریخت کے کواڑوں سے کھلی تہذیب ہے۔
- ★ پاکستان ہے، عداوت نہیں نہ کسی ایک نام کی اور ایک نام کی ایک نام سے بھلا کر،
- ★ سیاسی رجحان اور سیاسی سیاست کی جنگ، راز و نیاز نہیں بلکہ یہ تباہ نہیں ہو سکتی
- ★ یہیں کہ نہ تہذیب اور نہ ہی اسلام کے ہر ذرا کی ایک جہت و زبان کی ہے، اور کھنکھائی
- ★ عیسائی مسلمان، یہ تباہی — کہ ایک تہذیب کو جسے اور کھنکھائی میں ہے۔
- ★ لہذا یہ دعوتِ کسبیل سراسر دلی، ہیئت، ہندو، وہیہ سمیت،

مؤثر مصنفین اور غول شکتِ انہما

وفوت تم رکھنے کے لئے جو تے پہننا بہت
منہم دوری ہے ہر مسلمان کی کوشش
ہونی چاہیے کہ اس کی کا وفوت تم رکھ رہے۔

سروس
ایسٹلار، دلکشی، موزوں اور
واجبی نرخ پر جو تے لئے بنی لی
ہے



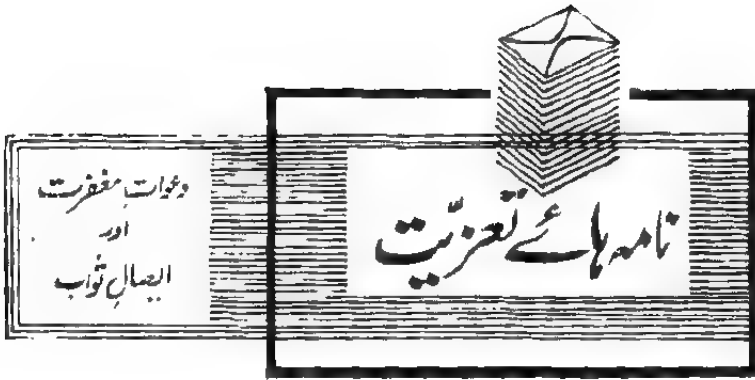
سروس شہزادہ
قدیم حسین قدیم شہزادہ

دعواتِ حق

خطبات اور دعواتِ حق کی ایک اہم پبلیکیشن
مؤثر مصنفین کی ایک اہم پبلیکیشن
قوی کسبیل میں

اسلام اور عصر حاضر

خطبات اور دعواتِ حق کی ایک اہم پبلیکیشن
مؤثر مصنفین کی ایک اہم پبلیکیشن
قوی کسبیل میں



محترمہ داوی صاحبہ مرحومہ قدس اللہ سرہ العزیز کے ساتھ ارتحال پر ملک دبیرون ملک سے ہزاروں کی تعداد میں حضرت والدہ ماجدہ مظلہ اور ناپیر کے نام تعزیت نامے، ٹیلیگرام اور ختم قرآن پاک و ایصالِ ثواب کی اطلاعات وصول ہو رہی ہیں، یہاں ہم بعض مشاہیر اصحاب علم و فضل اور چند معروف زعماء کے پیغامات کی اشاعت کی شکل میں اپنی محترمہ محترمہ مرحومہ داوی صاحبہ کی بارگاہ میں نذر عقیدت پیش کرنا چاہتے ہیں۔

مولانا محمد یوسف بنوری مظلہ، گواچی | یہ معلوم ہوا کہ والدہ محترمہ رحلت فرما گئیں۔ انانہ و انالہ و احجون۔

محرمہ کو اللہ تعالیٰ رحمت سے سرفراز فرمائے اور انکے اور تمام سہماہ شاہ کو اجر عرس سے نوازے آمین مجھے تو معلوم تھا کہ اب تک آپ اس نعمتِ بطنی سے شیش شفا۔ اور انکے ویرانہ زندگی بسر کرتے رہے، بہر حال صبر کو جانا ہے، بجز انصاف اور جہاد و مائیں۔ ہمارے جنم مرہون عین الحق صاحب سے ایک ملاقات ہوئی تھی۔ دوسری ملاقات کا انتظار تھا کہ یہ معلوم ہوا کہ مراد مرحومہ کو گواچی میں یہ خبر و شفقت اللہ بھیجی اور وہ فوراً روانہ ہو گئے۔ خدا کرے کہ مزاج گواچی غیر برا ہے۔ (دوسرے)

مولانا عبداللہ بنوری مظلہ | آں ختم کی داریں ملاہی کی خبر معلوم ہو کہ رازہ اللہ سرہ اس پر۔ راجا۔ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو اہل عینین میں جگہ۔ یہ فہم تمام سفر شمع الہیہ نفلہ اور آپ دعوات کو خبر کی فوجیں۔ واقعی مرحومہ آپ کی خبر و شفقت کا سر شہید تھے بغیر کھیت سے شیخ الحدیث صاحب و اہل بیت اور بانی سہماہ شاہ کو خبر کی فوجیں فرما دیں اللہ اللہ العزیز مرحومہ کیلئے قرآن مجید پڑھا کر ایصالِ ثواب کیا جائے گا۔

مولانا شمس الحق انصاری مظلہ | حضرت مراد علیہ الرحمۃ بانی و مقیم دارالعلوم تھانہ درتھم اللہ تعالیٰ العافیت۔ (دوسرے) یہ درتھم اللہ آج صبح کی غار کے بعد اسباب سے ایک ریڈیو سندھ مارے نے کہ ایسا ملک قبرستان ہے کہ آپ کی

واللہ ماجہ منہ رحمت زمانہ۔ انا اللہ دانالہ راجعون۔ اللہ تعالیٰ ان کو مغفرت و مرحوم فرما کہ ان کی قبر کو ازاد رحمت سے منور فرمائیں۔ جمادات میں ان کے لئے دعا و مغفرت جاری ہے۔ رحمت الہیہ و شفقت نبوی کے بعد سوم وجہ ماں کی شفقت ہے۔ بقول اقبال مرحوم سیرت انوار رحمت گہراست شفقت اور شفقت پہنچا است۔ امہات کی وفات اور ان کی دعاؤں سے عمر دی شہر شاک فرور ہے۔ لیکن تقدیر کے آگے عبد مومن ماسموم ہے۔ اللہم انفرک و ارحمہا و نور قبرہ و ضررہا و لا تعد لها ما یارب اللہ تعالیٰ اسب اولاد اور انار ب صبر جمیل و اجر جہنم سے نوازے۔ آمین۔ تمام اولاد جانے سے توفیق قبل جو۔

مولانا عبید اللہ انور مدظلہ | ابھی ابھی محمد سعید البرجن علیی مدہم خدام الدین کے ذریعہ حضرت والد کی والدہ ماجدہ کے انتقال کی روئے فرما خبر ملی۔ انا اللہ دانالہ راجعون۔ شدید رنج اور صدمہ ہوا۔ مرحومہ کے وجود باوجود جسے حضرت والد اور اہل خانہ کو جو درد حالی فراہم حاصل ہوتے ہوں گے ان کو آپ جیسا صبر عالم اور باعمل انسان خوب خوب جانتا ہے۔ محمد جیسا حضرت کا ایک خوش چہرہ اس پر زین میں ہیں کہ نہ نہ کہ محمد عروض کر سکا۔ دعا ہے کہ اللہ رب العزت مرحومہ کو کرم و کرم و حقیقت نصیب فرمائے۔ آپ اور دوسرے متعلقین کو اپنی عمر پانی و رحمت سے صبر جمیل کی دولت سے نوازے۔ انشاء اللہ مجلس ذکر اور جمعہ میں اجتماعی دعا ہوگی۔ قبلہ ہر وقت دعائیں ہوں گی کہ آپ ہمارے حسن اور صاحب حسن ہیں۔ برادر ہم مولانا محمد الحق وزیرہ کو اس قدر۔ واسلوم۔

مولانا مفتی ولی حسن کراچی | درین مدہ میرے کہ آپ کی دادی صاحبہ کے صغیر الالافہ کی اطلاع ملی، صدمہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ مرحومہ کی مغفرت و پاکیزہ جات مالا علیہ عیب فرمائے۔ اور پچاندگان کو صبر جمیل ارزانی فرمائے۔ اس پر تشریف زمانہ میں عابدہ، صاحبہ، انکھابانہ قیامت سکھ نہیں۔ جعفرۃ الاسناد مدظلہ العالی کو سلام سنون کے بعد حضرت کیلوت سے تعزیت پہنچا دیجئے۔ علیکم اللہ اجرکم۔

مولانا بزرگ شاہ فاضل دیوبند سابق پٹنوں والی تعلیم حقانیہ | "نوائے دلت" میں ضاب کی والدہ محترمہ کی وفات کی خبر دیکھ کر صدمہ ہوا۔ احسن تعالیٰ شانہ مرحومہ کو جو ازاد رحمت میں جگہ ہے۔ اور پچاندگان کو صبر جمیل عطا فرمائے۔ اس پر تشریف زمانہ میں اسی نہ گزرتی ہوں گا جو ہر روز نصیب ہے۔ آپ بڑے خوش قسمت ہیں کہ اب تک یہ سائنہ رحمت آپ کے سر پر قائم رہی۔ حقیقت میں تمام مایہ میں گمازیں ہیں تھا۔ دعا ہے جن تعالیٰ مستقبل اس کے بھی مدد و رضاں فرمائے۔ آمین۔

مولانا محمد اسحاق سندیلوی کراچی | آپ کی دادی صاحبہ مرحومہ کے انتقال کی اطلاع ہوئی۔ مرحومہ تو انشاء اللہ بہت رحمت میں تھیں گی۔ مگر ان کی برکت و شفقت سے آپ کی اور آپ کے والد صاحب محترم کی عمر دی مافسوس ہے۔ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو علی علیین میں عجب عطا فرمادیں۔ اور اعلیٰ قریٰ قریب یقین ہے کہ ان کی ہوگی اور آپ سے حضرات کو صبر جمیل۔

مولانا محمد طاسین ناظم مجلس علمی گراچی بدینہ آج حضرات ان کے وصال سے ایک عظیم نعمت سے محروم ہو گئے
جس بارگاہ دعوت اور مبارک توجہات کی صورت میں آپ کو مقید تھی۔ اور جس کا مقصد بھی علم سکون و اطمینان کا
موجہ تھا۔ لہذا ان کی مفارقت پر غم و غمہ ہونا ایک بالکل فطری امر ہے۔ لہذا دل سے دعا ہے کہ
اللہ تعالیٰ ہر عظیم بیماری و اداسی کو صواب سر و جہ و محفوظ رکھے کہ اپنی خاص انجمن بخشش اور رشتوں سے نوازے اور علیہ
بلند درجات کیساتھ حقیقت الفردوس نعیم فرمائے۔ اور یہ سائنہ گان متعلقین کو وہ جبر جمیل عطا فرمائے جس کا
اجر و ثواب اس کی رضا اور حقیقت ہے۔ دراصل فرماں الہی کل نفس ذائقۃ الموت کے مطابق ہر
حاضر و غائب موت کا مزہ چکھنا اور اس دنیا سے بالآخر فرود جانا ہے لیکن قابل رشک ہیں وہ مرنے والے جنہوں نے
اپنی زندگی اللہ کی اطاعت و فرمانبرداری میں گزار دی اور جن کا خاتمہ بالہدایاں ہوا۔ ضرر جو پہلے بسا نہ گان میں
حضرت مولانا علیہ السلام جیسے عظیم فرزند اور دوست جمیع الحق کا جیسے ہوتے چھوڑ کر گئے۔ اللہ ان کی قبروں کو نور
سے بھرے۔ اور ان کی روحوں پر رحمت کے پھول بہائے۔ اور یہ سائنہ گان کو ان کے نقشبند دم پر چھنے کی توفیق
عطا فرمائے۔ آمین۔

مولانا سعید الرحمن علی مدظلہ العالی مدظلہ العالی حضرت مولانا کی والدہ ماجدہ اور آپ کی دادی اماں کے انتقال کی خبر ملی۔
دل بیکار گذری اس کا اظہار غفلتوں میں ممکن نہیں ہے۔ میرا ہے اللہ رانا اللہ راجعون کے لئے کیا کہہ سکتا ہوں۔
جے خبر تھا کہ مگر میں سہل یا بکرت موجود تھی۔ اب بیہ چلتی ہے بنا ہر گت کا دار و سجہ میں آنا۔ حضرت مولانا کی
خدمت میں دست بستہ سلام دعا کی درخواست کے ساتھ اظہار تعزیت۔ یوں ایک عظیم و محترم کی والدہ ماجدہ
پر نے کی حقیقت ہے وہ ہم سب کی محترمہ تھیں۔ ہم خود بخاطر یہ مستحق تعزیت ہیں۔ اللہ تعالیٰ مولانا کو اپنے دین
کی خدمت کیلئے صحت و سلامتی سے رکھے۔

صاحبزادہ فاروق علی سپیکیشنل ایبلی آپ کی والدہ محترمہ کے وصال کی خبر سے انتہائی غم و غمہ پہنچا۔ دعا گو ہیں
کہ خدا تعالیٰ انہیں حقیقت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ اور آپ کو بھی عہدہ برداشت کرنے کی توفیق۔
نوابزادہ محمد علی خان ہوتی سابق وزیر تعلیم آپ کی والدہ کے انتقال کی خبر سے غمہ پہنچا۔ خدا تعالیٰ انہیں اعلیٰ
مقام عطا فرمائے۔

خان عبدالقیوم خان وفاقی وزیر داخلہ پاکستان آپ کی والدہ ماجدہ کے وصال کی خبر سے مجھے انتہائی غمہ
پہنچا۔ خدا تعالیٰ آپ کو یہ عہدہ برداشت کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور مرحومہ کو اعلیٰ درجات سے نوازے۔

مدینہ طیبہ اور مکہ مکرمہ | حسب یہ فرمائی کہ والدہ ماجدہ رحمہما اللہ عنہا قال کنتم لیس تو فوراً حضور اندر
صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ اقدس کے ساتھ والدہ ماجدہ کی دعا کی اور ان کی شفاعت کیلئے درخواست کی
اور العالین انہیں کہوٹ کر دے حبیب العیب فرمائے۔ امان بی ائمہ العالین کی یہ تعلیم دے دیتے تھیں۔
مسجد نبوی میں میرے ساتھ ساتھیوں سے مل کر اجتماعی دعا میں کہیں۔ ڈاکٹر عبدالحکیم خان محمد سرور خان سابق آئی جی
پرنس شفیق اللہ خان عمرانی سکریٹری سے مل کر دعا کرتے تھے۔ (خاصہ فصل وہاں مدینہ طیبہ)
ہم سب مدینہ طیبہ میں مولانا عبدالحق عباس کے ہاں موجود تھے۔ کہ والدہ محترمہ کی وفات کی اطلاع
ملی تو سب نے مل کر والدہ مرحومہ کیلئے دعا کی معذرت کی اور اہل عیال شواہد کیا۔ (مولانا نجم الرحمن مدینہ طیبہ)
وادی حجاب کی وفات کی خبر میرے صدمہ پر غم نہ تھا۔ عام حساب اس خبر سے رنجیدہ ہوئے۔ اور مسجد نبوی
شرف میں میری طرف سے دعا کی اور معذرت کیلئے انفرادی اور اجتماعی طور پر بار بار دعا میں کہیں۔ بہرہ دارم کے عام
فرزندان علی اور اہل بیت دارالعلوم عثمانیہ اور متعلقین کو مجلس صدمہ ہوا ہے۔ محترم مولانا عبدالحق صاحب عباسی محترم مولانا
محمد انعام حکیم صاحب اور صاحبزادہ حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی مولانا ارشد صاحب و دیگر بھی تعزیت و
مہربانی کا اظہار فرماتے ہیں۔ (مولانا شفیق علی شاہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ)
جو بارش انوار و برسات مرحومہ کی گھر میں موجود کی گھر سے ہمیں خداوند تعالیٰ اسے قیامت تک جاری
رکھے۔ (خاصہ عطاء الرحمن دانش نغمہ عرب و امارت)

جمعیت العلماء اسلام پنجاب | جمعیت العلماء اسلام پنجاب کی مجلس شوریٰ نے اپنے والدہ اہل بیت علیہم
السلام حضرت مولانا عبدالحق انور میں دیگر فرارادوں کے ضمن میں جسٹس تعزیت قرار دلائے متفقہ طور پر
منظور کیا۔ یہ اہل بیت جمعیت العلماء اسلام کے بزرگ رہنما حضرت مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ
العالی ایم۔ این۔ اے کی والدہ محترمہ کی وفات پر گہرے غم و رنج کا اظہار کرتا ہے۔ اور دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ
مرحومہ کو خیر العزیز میں سے جگہ عطا فرمادیں اور سچا نیکان کو صبر جمیل کی توفیق اور انی فرمائیں۔ اسلئے کہ اختتام
پر حضرت مولانا عبدالحق مدظلہ کی والدہ مکرمہ کیلئے دعائے مغفرت کی گئی۔ (نفقہ نذر جان اسلام لاہور ۱۶/۴/۱۹۷۹)
مرکزی مجلس عالمہ جمعیت العلماء اسلام پاکستان | جمعیت العلماء اسلام کی مرکزی مجلس عالمہ نے ۱۶/۴/۱۹۷۹
کو اپنے اہل بیت علیہم السلام حضرت مولانا محمد شریف ڈوٹو متفقہ دارالعلوم عثمانیہ رابعہ میں حسب ذیل
قرار داد کے ذریعہ اظہار تعزیت کیا۔ یہ اہل بیت جمعیت العلماء اسلام حضرت مولانا عبدالحق ایم۔ این۔ اے کو ڈوٹو خٹک کی والدہ
محترمہ کی وفات پر گہرے غم و رنج کا اظہار کرتا ہے۔ اور دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو خیر العزیز میں جگہ دے۔ اور

مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان | (جنارہ ویرہ کی تفصیلات کے بعد) مجلس تحفظ ختم نبوت کے مرکزی

مہمانوں مولانا آج محمود صاحب اور مولانا محمد تریف جالندھری نے اپنے ایک بیان میں مرحومہ کی وفات پر گہرے
رنج و غم کا اظہار کیا ہے۔ ادارہ مولانا کے غم میں برابر کا شریک ہے۔ (سبقت روزہ لڑائی لڈیو ۲۳ ستمبر ۱۹۷۶ء)

خدا م الدین، لاہور | مرحومہ کی عمر ۹۰ برس سے متجاوز تھی اور وہ اسلامی روایات کی اعلیٰ و علیہ راہ

تھیں۔ یہ حادثہ حضرت مولانا علیہ الرحمہ کیلئے انتہائی صبر آزمایہ ہے۔ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو کرم و کرم و کرم
صفت نصیب فرمائے اور پس ماندگان و متعلقین کو صبر جمیل کی دولت سے نوازے۔ ادارہ خدا م الدین
حضرت مولانا کا شریک غم ہے۔ (سبقت روزہ خدا م الدین، لاہور ۲۳ ستمبر ۱۹۷۶ء)

مولانا مفتی عثمانی مدیر البلاغ کراچی | مغرب کی نماز کے وقت احسن آباد پہنچے ہیں یہ روح فرسا خبر سنیں

کہ آپ کی دواں صاحبہ رحلت فرما گئیں انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ نوراً شفیق صاحب کے گھر فون کیا تو معلوم ہوا
کہ آپ انٹر پورٹ جا چکے ہیں۔ اور جنازہ روانہ ہو چکا ہے۔ جنازہ چند صحنوں میں لے رہیں آئے اس
صحنف اور اس ملاقات میں حضرت مولانا علیہ الرحمہ کیلئے والدہ ماجدہ کے انتقال کا حادثہ کس قدر بابت
اذیت ہو گا اس کی تصویریں سے دل بے چین ہے۔ پھر آپ جس ناگہانی طوفان سے اس حادثے سے دوچار ہوئے اور
صحنہ طرہ گلابیٹ کے عالم میں یہاں سے رحلت ہوئے کہ دعا علی رحم تک نہ ہو رہا۔ اس سے مزید بے چینی
ہے۔ اللہ تعالیٰ مرحومہ کو راعی علیہ السلام میں جگہ عطا فرمائے اور آپ تمام حضرات کو صبر جمیل کی توفیق عطا فرمائے آمین۔
مولانا عبد المجید ندیم تحفظ حقوق اہل سنت پاکستان | دعا کرنا ہوں رب العزت مرحومہ کو کرم و کرم و کرم
را حصری سے نوازے اور صفت الفردوس میں جگہ عطا فرمائے آمین۔

مولانا قاضی عبداللطیف نجم المدارس کلاچی | خود ما اس حقیقت کو آپ سے کون زیادہ جاننا ہو گا اس

دار فانی میں کسی کو تھا نہیں۔
دولت گیتی کے تمنا کنندہ
باکہ دعا کرد کہ بابا کند
لیکن سعادت مند بنوں کی مرحوم والدہ کو رہن سہارہ تھی گاجو حسن الدین آج سوچا ہو گا وہ یقیناً قابل
شک ہو گا۔

شریف فاروق ایڈیٹر روزنامہ مجاہد پشاور | بلاشبہ مرحومہ بہت ضعیفہ تھیں لیکن آپ کے سر پر تو

ان کا سایہ تھا۔ اور یہ سایہ رحمت خداوندی کے کم نہیں ہوتا آپ کو ان کے رحلت کر جانے سے جو صدمہ
پہنچا ہے۔ میں آپ کے غم میں برابر کا شریک ہوں۔

مولانا حبیب اللہ محمد مدرسہ عربیہ نیوٹاؤن کراچی | نقد المصائب علی صاحب المجلس والذی الفلاح

فلنقصروا و لنحسبوا عصر اللہ لہا و نور قبرہا و جعل قبرہا روضۃ من ریاض الجنۃ۔

مولانا حبیب اللہ ناظم دارالعلوم اسلامیہ کی مرثیہ | مرحومہ نیک بخت تھیں جن کی گود میں۔

جیسے عالم دین بچے بیوے اور ایسی آنکھوں سے بالکال فرزند ارجمند اور سعید پوتوں کو خادم اور غم خوار
اسلام اور دوسرے قوم و ملت دیکھ کر اس جہان خالی سے رخصت ہو گئیں۔ اور اولاد صالح اور آپ کے
واسطے دارالعلوم صفائیہ کو قاضی اللہ و امام اللہ کے علمی صدقہ جاریہ میں بھی شریک ہو کر دنیا سے گزریں۔

مدرسہ فرقانیہ دینیہ۔ راولپنڈی | مدرسہ کا تمام اساتذہ کرام اور طلبہ کے ایک تعزیتی اجلاس میں مرحومہ
کے ایصالِ ثواب کیلئے قرآن پاک ختم کروا گیا اور دعائے مغفرت کی گئی۔ حضرت مولانا عبدالحکیم ایم۔ این۔ اے
نے خطاب والا سے اظہارِ اندسرس کیا۔

مولانا معاذ الرحمن نیوٹاون۔ کراچی | بڑھاپے میں آنحضرت کو جو جہان عواض اور امراض اولاد اور دیکھ
امور میں طرح طرح کے مصائب سے آپ کا سامنا ہوتا ہے۔ آج بھی آپ کا دل سہارا اور صمیم معنوں میں ہمدرد
اور شریک غم آپ کی والدہ صاحبہ کا وجود اور دعا ہے۔ اللہ آپ کو اس عظیم مصیبت پر عبور کی توفیق عنایت
فرمائے اور مرحومہ کو احساناتِ عظیمہ سے نوازے۔

مولانا مفتی احمد الرحمن صاحب کراچی | حضرت دوس صاحبہ مرحومہ کا وصال یقیناً سخت غمیدہ ہے۔
اور اسی سبب قدرِ حزن و ملال کیا جائے کم ہے۔ خصوصاً آپ کے توارث زیادہ انفرس ہو گا۔ کہ آپ ترشناہ آخری
دیدار بھی نہ کر سکے۔ مرحومہ کو درجائے عالیہ سے نوازے۔

مولانا عبدالحالی خطیب کوہ نور ملتان راولپنڈی | حضرت مدظلہ کی والدہ ماجدہ رحمۃ اللہ علیہا کی انتقال
کا علم ہوا۔ عزاؤں اللہ واغفر لہا واعف عنہا واکرم نزلہا واعزہا من عذاب القبر ومن عذاب النار۔
انشاء اللہ تعالیٰ ختم قرآن شریف کا ثواب پہنچایا جائے گا۔

مولانا محمد رمضان ملوی۔ راولپنڈی | بزرگوں کا سایہ رحمت خداوندی ہوتا ہے۔ اس سے محرومی بزرگا
والدہ جس بے تکلفی سے اپنے بچوں کو بلاتی ہے وہ ان کا حق ہے۔ والدہ کو وہ علاوہ کسی دوسری جگہ
نصیب نہیں ہوتی حضرت مولانا ضحیر احمد عثمانی نور اللہ مرقدہ کی والدہ کا وصال بڑا تو بھوٹ بھوٹ کر
ہوئے تھے۔ اور فرما رہے تھے۔ کہ آہ آج مجھے تشبیر ملانے والا کوئی نہ رہا۔

جمعیۃ العلماء اسلام تحصیل مری | جمعیۃ کے تمام کارکن و منتہا بنم روضہ حالت میں آپ سے تعزیت
کرتے ہیں۔ ہم آپ کے شاگرد ہیں۔ اس لئے مرحومہ ہماری روحانی اماں ہیں۔ مدرسہ دارالعلوم ربانیہ
اور جامعہ عبدشرقیہ مری کے طلباء اساتذہ اور غازیوں نے مرحومہ کیلئے ایصالِ ثواب کیا۔ فاتحہ خوانی کی
آئینہ جمع عام قرآن خوانی ہوگی۔ (فاری اسد اللہ ماس۔ سر)۔



بورڈ آف انڈسٹریل مینجمنٹ

قائم شدہ ایجنسیاں، انڈسٹریل کارپوریشن
 قیادت، ایگزیکٹو کارپوریشن
 بین الاقوامی ترقیاتی ادارے، سوسائٹی
 انڈسٹریل کارپوریشن
 پاکستان آئل و گیس کارپوریشن
 پاکستان سٹیٹ ترقیاتی کارپوریشن
 پاکستان آئل و گیس کارپوریشن
 ایسٹ پاکستان کارپوریشن
 سینٹرل ایئر لائنز، ایئر لائنز کارپوریشن
 سینٹرل ایئر لائنز، ایئر لائنز کارپوریشن

انکساری خدمات حاصل کرنے کے لیے
 نصب ہیں۔ یہ خدمات، ایگزیکٹو ادارے
 کے منصوبوں کی تشکیل ترقی اور انکساری
 پیش قدمی کے لیے ایگزیکٹو کے لیے
 ہیں۔ انکساری سروسز، پاکستان ایئر لائنز
 اور کراچی کے انکساری سروسز، پاکستان
 ایئر لائنز کے لیے خدمات فراہم کرتے ہیں۔
 یہ خدمات، پاکستان ایئر لائنز کے لیے
 خدمات فراہم کرتے ہیں۔ یہ خدمات، پاکستان
 ایئر لائنز کے لیے خدمات فراہم کرتے ہیں۔
 یہ خدمات، پاکستان ایئر لائنز کے لیے
 خدمات فراہم کرتے ہیں۔ یہ خدمات، پاکستان
 ایئر لائنز کے لیے خدمات فراہم کرتے ہیں۔

شاہان ایم - ترقی کی طرف گامزن

4A
WITH BEST

COMPLIMENTS

From _____

MOGUL TOBACCO COMPANY LIMITED

8th FLOOR ADAMJEE HOUSE

1.1. CHUNDRIGAR ROAD

KARACHI-2

فوارہ مارکہ

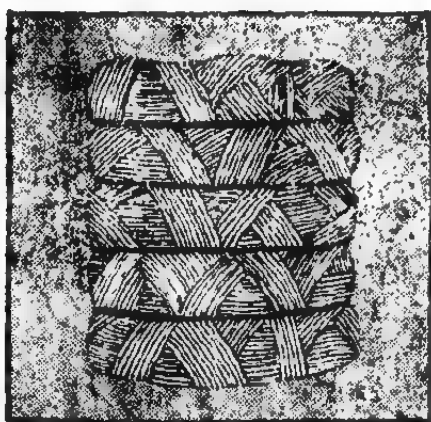
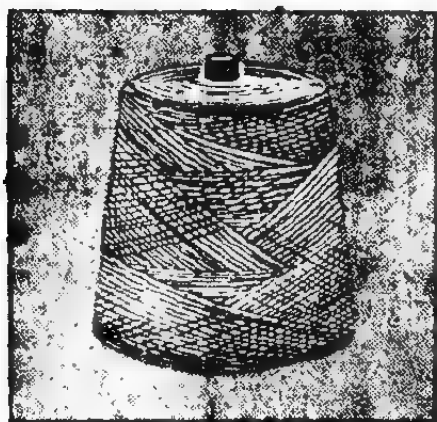
اصل قسم کا

سوتی دھاگہ

سنگل اور فولڈڈ

۱۰ کاؤنٹ سے ۴۰ کاؤنٹ تک

ہینکس کے علاوہ کڑ پر بھی دستیاب ہے



ڈی۔ ایم۔ ٹیکسٹائل میلز لمیٹڈ

رجسٹرڈ آفس: ۱۱۹۔ کاشن ایکسچینج بلائنگ۔ پوسٹل بکس نمبر ۲۹۱۶۔ کراچی

تار کا پتہ: DOGYCOT — فون: ۲۲۱۳۴ — ۲۲۳۹۱

میلز: مئی چھاؤن — پوسٹ بکس نمبر ۵۴ — راولپنڈی

تار کا پتہ: FINETEX — فون: ۱۶۵۵۵ — ۱۶۵۵۶

اعلیٰ بناوت
دل کش وضع
دل فریب

کا
حسین امیر تاج

دنیا کے مشہور

SANFORISED

REGISTERED TRADE MARK

سینفوانڈرڈ پلیمینٹ
سکرٹ نے سے محفوظ
ہر ایس سے ۱۰۰ ایس کی بوت کو
طاعی ستاؤش

گل احمد ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

تارکاتہ
آباد میلز

ستار چیمبرز
۲۵ - ویسٹ وارن کوری

ٹیلیفون
۲۲۸۶۰۵ - ۲۲۲۹۹۲
۲۲۵۵۳۹

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
 حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
 إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
 بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
 He should be feared, and die not
 except in a state of Islam. And
 hold fast, all together, by the
 Rope which God stretches out
 for you, and be not divided
 among yourselves.



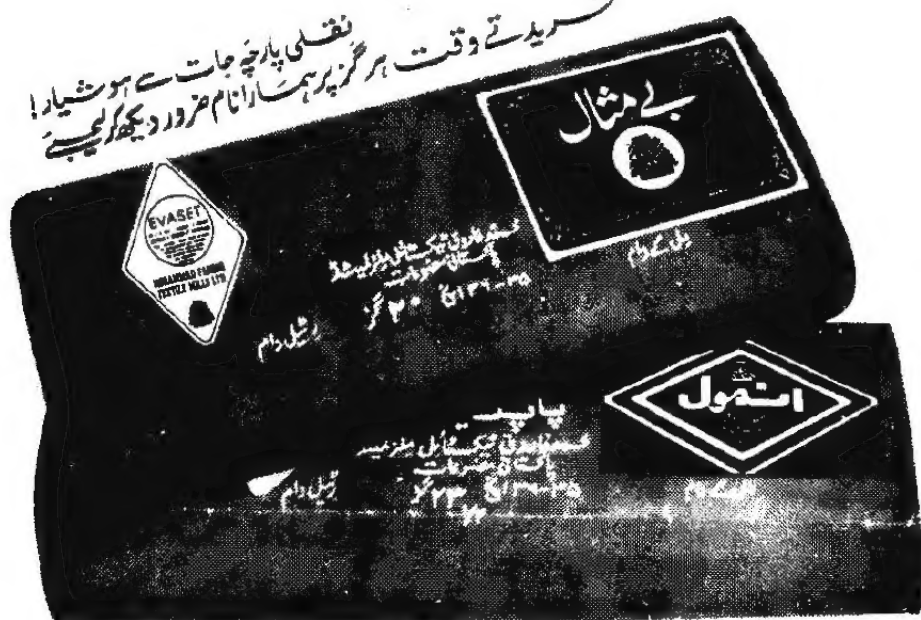
PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

آپکو بہترین معیار کی جستجو ہے تو آپ کا موزوں ترین انتخاب 'بے مثال لینن اور اتمول پاپلین'

'بے مثال' لینن اور 'اتمول' پاپلین 'دیدہ زیب' دیرپا 'اعلیٰ معیار' اور 'نفاست' میں اپنی مثال آپ ہیں۔ ان کی امتیازی خصوصیات یہ ہیں۔

- پولی ایسیٹر اور ریان سے تیار شدہ
- سکنے سے محفوظ (Evaset)
- واش این ویٹر (وہلائی آسان) استری سے بے نیاز
- دیرپا فینشس
- ہرگز پر تیار گنت دکان کی مہر
- مرمر آئزڈ 'آب و تاب'

فسریدہ وقت ہرگز بربستہ را نام ضرور دیکھ کر لیجئے
نقلی پارچہ جات سے ہوشیار!



آپ کے ذوق کیلئے آپ کی زیبائش کیلئے

محمد فاروق ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

ہیٹل انڈسٹریل ان پوسٹ رجسٹرڈ کمپنی

۲۲۹۹۷ - ۲۲۷۱۵۸ - ۲۲۱۲۳۱۰۱۷



اسلام اور عصر حاضر

★

تحلیل و تجزیہ ————— جائزہ اور محاسبہ

از مولانا سمیع الحق، مدیر الحق و استاد دارالعلوم حقانینہ

★

عصر جدید اپنی خلافت افروشی اور فتنہ سامانوں کی وجہ سے الحاد و مادیت کا دور کہلاتا ہے مغربی تہذیب و تمدن نے اسلام کے نظام عقائد و اخلاق پر یلغار کی مغرب کے استیلاء نے مسلمانوں کے تہذیب و تمدن، اخلاق و معاشرت، سیاست و معیشت کا ہر برقعہ نشانے کی کوشش کی۔ دشمنان اسلام نے توپ و تفنگ کی بجائے قلم و قریطاس کے اسلحہ سے اسلام پر یلغار کی اخلاقی و شرافت سے عاری نظام مادیت نے مسلمانوں کی اخلاقی اور معاشرتی قدروں کو بے گناہ کیا، مغرب زدہ شخص بھرا ملکیت حکمران طبقہ نے ہجرت و وفات کو مٹانے اور منکلات پھیلانے میں ایڑی چوٹی کا زور دکھایا، علماء حق اور اہل حق ابتلا کا شکار ہوئے، عالم اسلام میں مسلمانوں کی اکثریت بے دین ٹکڑوں کے رحم و کرم پر رہ گئی، اسلام دشمن منصوبوں نے علم و تحقیق کے نام پر تجدد و استشرق کا بادہ پھینک دیا مسلمانوں کے مادرین طبقہ نے اسلام کو مشن تحقیق بنایا، اسلام کے مائل نظام اور سیاسی مفاد کو تبدیل کرنے کی سعی کی گئی، بیسویں صدی میں سائنس و انکشاف کی دنیا میں انقلابات آئے مسلمانوں کو مت نئے مسائل اور حوادث سے دوچار ہونا پڑا۔

★

پیش نظر کتاب میں ان مسائل کا ایسا ہی جرأت کے ساتھ جائزہ سامان کیا گیا ہے۔ مغرب کے نظام اخلاق و معیشت، ظالمانہ اور جاہلانہ نظام جہان بینی ریاست کے سیاہ اور مکروہ چہرہ کی نقاب کشائی کی گئی ہے۔ نفاذ پر یکجہتی اور مغرب کے پرستاروں کی اذہمی تقلید اور ظالمانہ ذہنیت پر تنقید کی گئی ہے۔ عالم اسلام اور عالم عرب کو درپیش مسائل اور المیوں کا قرآن و سنت کی روشنی میں تحلیل و تجزیہ اور جائزہ و محاسبہ کیا گیا ہے۔ تجدد و استشرق کا منافقانہ بادہ تار تار دکھایا گیا ہے۔ قادیانیت پر بغیر پورا اور کادری حرم میں لگائی گئی ہیں۔ دشمنان صحابہ اور سبائی ذہنیت پر تنقید کی گئی ہے۔ بیہائیت کا استحباب اور دیگر فرق باطلہ اور باطل قوتوں کا تقاب ہے۔ مسلمانوں کے عروج و زوال اور اسباب نفع و شکست پر پر سوز اور موثر گفتگو کی گئی ہے۔ عصر حاضر کے سلاطین جور اور حکام ملامت سود اور بے دین قوتوں پر بلا خوف و دہشت لاثم تنقید ہے۔ ہر سطر پر صغیرا ملاحظہ حق کا منہ پڑتا ہے۔

(الغرض)

معاشرت و معیشت، ایمین و ریاست، تہذیب و تمدن، اخلاق و تقاضوں، سائنس و انکشاف، تسمیر کائنات اور زندگی کا کوئی شعبہ نہیں جس پر مرتب کتاب نے اپنے مخصوص انداز میں روشنی نہ ڈالی ہو۔

صفحات تقریباً ۶۰۰ سائز ۲۷ x ۱۸ قیمت جلد ۲۵ روپے۔ مکتب و طبعات اعلیٰ

آج ہی اپنا آرڈر بکٹ کراہیے

مؤثر المصنفین ماہنامہ الحق اکوڑہ خٹک ضلع پشاور

پاکستان